

مولانا وحيدالدين فال

محتبهارساله ، ننځ دېل

Islam Daur-e-Jadeed ka Khaliq By Maulana Wahiduddin Khan

English version: Islam: Creator of the Modern Age

ISBN 81-85063-86-9

First published 1989 Second reprint 1997

© Al-Risala Books, 1997

No prior permission is required from the publisher for translation of this book and publication of its translation into any language.

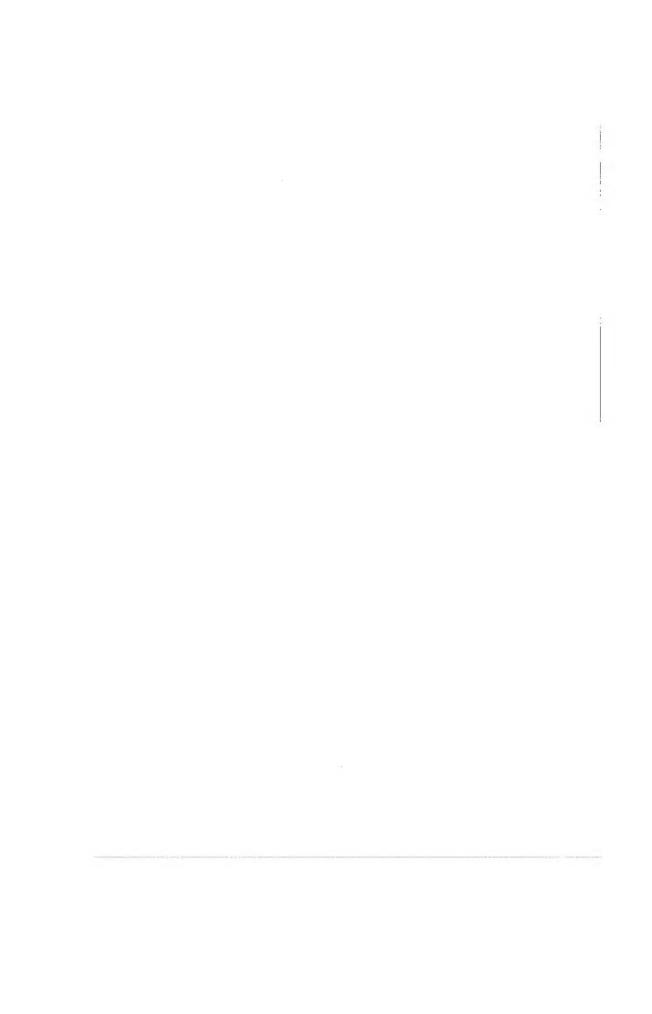
Al-Risala Books
The Islamic Centre
1, Nizamuddin West Market, New Delhi 110 013
Tel. 4611128
Fax 91-11-4697333

Distributed in U.K. by IPCI: Islamic Vision 481, Coventry Road, Birmingham B10 0JS Tel. 0121-773 7117, Fax: 0121-773 7771

Distributed in U.S.A. by Maktaba Al-Risala 1439 Ocean Ave., 4C Brooklyn, New York NY 11230 Tel. 718-2583435

Printed by Nice Printing Press. Delhi

		فهرست	
۵	صفحه	تہيد	
11	صفحه	اسسلام دورجد يدكافالق	يب لاحصه
10		ٹ <i>ٹرک کی ط</i> ےرف	
19		اسسلام كانظريه	
22		تحقیق کی ازادی	
۲۸		حب ار دور	
٣1		ترقی کاطب رف سغر	
10		علم اور اسسلام اسسلام نے موافق ماحول دیا	
۲۲		اسكلام في ماحول ديا	
	• •		
14	صفحه	غبرهقدس كومتقديس ماننا	دومسراحصه
۵۳		ایک شال بین به نا	
AY		مائن س س كانهور	
41"		عسام طبيق	
	صد	نظباشهسی	تيسراحصه
49	سحه	فن طب فن طب	يالراحه
44		•	
44		علم اللب ن علاعب ال	
10		علماعب داد زیراعت وآبیب اثنی	
ΛΑ		مرات المنظ عب الماريخ	
, +/ T		علم ارن	
99	صغير	مباوات انسياني	جوتف حصه
سما+ا		ئارادى فكر تازادى فكر	~



تمهب

امری خلابان آرم اسٹرانگ (Neil Armstrong) پہلاانسان ہے جس نے بیار دوزہ خلافی سفرے بعد ، ۲ جولائی ۱۹۲۹ کو جاند بر اپنا قدم رکھا۔ اور و ہال ، پنچ کر یہ ناریجی الفاظ کھے کہ ایک انسان کے لئے یہ ایک جھوٹا قدم ہے ، گرانسانیت کے لئے وہ ایک عظیم چھلانگ ہے :

That's one small step for a man, one giant leap for mankind (I/530).

آرم اسطرانگ اور ان کے ساتھی ایٹرون آلڈرن (Edwin Aldrin) اور انبیکل کونس (Michael Collins) پرسفرکیا اور آخری (Michael Collins) پرسفرکیا اور آخری مرطه میں ایک جاندگائیں (Eagle) کے ذریعہ وہ چاندگی سطح پر انتر ہے .

یرا پالویا یہ چا ندگاڑی کوئی جا دو کا اٹر ن کھٹولہ نہ تھا۔ وہ محکم قانون فطرت کے تحت بنی ہوئی ایک سالسنی شین تھی۔ اس نے قانون فطرت کو استعمال کرکے یہ بوراخلائی سفر نظے کیا۔ یہ مت انون ہماری دنیا میں لاکھوں سال سے موجود تھا۔ گرانیان اس سے پہلے کبھی یہ سوچ نہ سکا کہوہ فطرت کے اس قانون کوجانے اور اس کو استعمال کرکے چاند تک پہنچنے کی کوششش کرسے۔

فطری امکانات کے باوجود ، چاندیک بہنچ بی آئے ساخیر کا سبب کیا تھا۔ یہ سبب شرک تھا ، یعنی مغلوق کومبود ہجوکران کی پرت ش کرنا ۔ وت دیم زیادیں ساری دنیا ہی شرک کاعقیدہ جیایا ہوا تھا۔ انسان ، دوسری چیزوں کی طرح ، چاند کو اپنا معبود ہجھتا تھا۔ روش ی چاند کو دیکھرا دی کے ذہن میں اس کے آگے جھکے کاخیال پیدا ہوتا تھا شکہ اسس کوفع کر سفے کا۔ جاند کو مقدس سجھلینا اس میں رکا و میں گیا کہ آدی چاند کو مشخرک بات سوچ سکے۔

ساتو ہی صدی عیسوی میں بہلی بارایا ہواکہ انسلام کے ذریعہ وہ انقلاب آیا جس نے شرک کو مغلوب کرے توجید کو خالب فسکر بنا دیا۔ بہ انقلاب اولاً عرب میں آیا۔ اس کے بعدوہ ایشیا اور افریقہ میں سفر کرتا ہوا یورپ بنچا۔ اور بھروہ اٹلانٹک کو پار کرکے امریکہ میں داخل ہوگیا۔ مسلم دنیا میں یہ انقلاب ندہ ہیں کے تحت آیا تھا ، مغربی دنیا نے اپنے حالات کے زیرا اثر، م

اس میں یہ فرق کیا کہ اسس کو ندمہ سے الگ کرکے ایک سیکولر علم کے طور پڑر تی دینا شروع کیا۔ اور پھر اسس کو موجودہ انتہا ، نک بہنچایا ۔ جس طرح نیٹ ناائزیش (Nationalization) مارکرزم کے فلسفیار نظام کا ایک معافتی جزئہ سے، اسی طرح جدید مائنس اسلامی انقلاب کا ایک جزئی حصہ ہے جس کو اسس کے یورے مجموعے سے الگ کر لیا گیا ہے۔

چاند کے سفر کا ذکر یہاں بطور مثال کیا گیا ہے۔ ہی ان تمام علوم کا معاملہ ہے جن کو موجودہ نرانہ میں علوم تعدیم زمانہ میں شرک یا انہ میں علوم تعدیم نرمانہ میں شرک یا بالفاظ دیگر مظرب ہو فطرت کو مقدس سجھنے کی نبا پر ممنوع علوم ہے ہوئے مقد توجید رکے انقلاب نے فطرت کو تقدس سے مقام سے بٹاکر ان کی تحقیق و تسخیر کا دروازہ کو ل دیا۔

اس طرح "ارتخانانی میں قطرت کی آزادان تحقیق کا ایک نیادور شروع ہوا۔ یہ دور ہزار سالم کے بعد آخر کارجدید سائنس اور حب دید مکنالوجی تک پیپنجا۔ جدید سائنس تمام تر اسلامی اِنْقلاب کی دین ہے ، ابتداؤ براہ راست طور پر ، اور اس کے بعد بالواسطہ طور پر۔

اس حقیقت کا عتران کسی نه کسی اندازے عام طور پرکیاگیا ہے۔ موجودہ زیانہ پرکٹرت سے ایسی کتا بین کھی گئی ہیں جن کا نام ہوتاہے ،"عربوں کی سائنٹی ٹرتی" یا تہذیب میں مسلمانوں کا حصہ ؛

Muslim contribution to civilization

محقیتن نے عام طور پر اسس بات کا قرار کیا ہے کہ بدید نین ترقی عربوں (سلمانوں) کے اثر سے ظہور میں آئی - اے مجبوط (A. Humboldt) نے کہا ہے کہ یہ در اصل عرب ہیں جن کو میں معنی میں فزکس کا بانی سمعالما ناچاہئے:

It is the Arabs who should be regarded as the real founders of physics (p. 25).

فلپ ہٹی نے اپنی تا بہشری آف دی عربسس (۱۹۷۰) بیں لکھاہے کہ قرون وسطی یں کسی بھی قوم نے انسانی ترقی میں اتنا حصدا دا نہیں کیا جتناع بوں نے اور عربی زبان بولنے والوں نے کیا : No people in the Middle Ages contributed to human progress so much as did the Arabians and the Arabic-speaking peoples (p. 4).

مورض نے عام طور پرتسیم کیا ہے کہ و لوں امسلانوں) کے ذریعہ چوعلوم لورپ ہیں پہنچے، وہی بالآخر یورپ کی نشئ ہ ٹی نیر (صبح تر نفظ میں نشئ ہ اولی) پید اکرنے کاسبب بنے بروفیسٹر ٹی نے لکھا ہے کہ در دمیں بیت الحکت قائم ہونے کے بدع بوں نے ترجہ کے اور جوکتا ہیں تیارکیں، وہ لا تینی زبان ہیں ترجم ہوکر اسپین اور سسلی کے راستہ سے یورپ پہنچیں اور پیر وہ ہیں در پین نشأ ہ نمانیہ پریاکرنے کا سبب بنیں :

This stream was re-diverted into Europe by the Arabs in Spain and Sicily, whence it helped create the Renaissance of Europe (p. 307).

تا ہم سوال یہ ہے کنو دع بول (مسانوں) کے اندر یہ ذہن کیسے پیدا ہوا حب کہ وہ خود بھی پہلے اسی عام پسماندگی کی حالت ہیں پڑے ہوئے تھے جس ہیں اسی دینا کے لوگ پڑے ہوئے تے۔اس کا جواب صف ایک ہے۔ وہ یہ کہ توصید کاعقیدہ ان کے لئے اس ذہنی اور کی انقلاب کا سبب بنا۔ دوسری قوروں کے پاس نشرک تھا ،عربوں کے پاس (اسسام کے بعد) توحید۔اسی فرق نے دو نوں کی تاریخ کامعول بنارا، دوسرا تا درخ کا عال بن گیا۔

زیرنظرکا بکامقصدصرف بیرے کہ ایک سلّمہ تاریخی واقعہ ، جس کولوگوں نے صرف ایک ملم قوم کے خاندیں لکھ رکھاہے ، اس کو زیادہ صح طور پراسسلام کے خاندیں ورج کیا جائے۔ بیصرف ایک معلوم واقعہ کی توجیہ ہے ، نہ کہ کسی نامعلوم واقعہ کی خبر دینا۔

ایک مثال سے اس کی مزید وضاحت ہوگئی ہے۔ یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ ہندستان کے ماہ میں آزاد ہوا۔ ایک خص کہ سکتے کہ مہندستان کو گاند می اور نہرو نے آزاد کوایا۔ گرزیادہ گرائی کے ساتھ ویکھا جائے تو یہ کہناصیح ہوگا کہ ہندستان کو جدید قوی اور جمہوری نظریات نے آزا و کر ایا۔ موجودہ زمانہ میں جمہوریت اور قومی آزادی کے اصولوں کی بنیا دیرجوعالمی نسکری انقلاب آیا، اس نے وہ حالات پیدا کے جس یں کوئی گاندھی یا کوئی نہروا سطے اور ملک کو آزادی کی طرف لے جانے میں کامیاب ہوسے۔ اگرعالمی فن کری انقلاب کا یہ ماحول موافقت نرکر رہا ہوتا تو ہما رسے

البدرول كى تخريك آزادى مى كامسيابى سے بم كنار ما ہوتى ـ

زیر بحث موضوع کا معاملہ بھی ہی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ عوب سلما نول کے ذریعہ دینیا میں بعد پیرسائنسی انقلاب کا آغاز ہوا۔ گرخو داسس آغاز کا سبب بھی یہ تنفا کہ اسلام نے انھیں ایک نیافہ ہی دیا۔ اس طرح سائنس کی تا رہن صرف ایک فوم کا کا رنا مہ نہیں رہتی بلکداس دین کاعطیہ قراریا تی ہے جوابدی طور پر تمام انسانوں کی میح رہنمائی کے لئے خدائے ذوائجسلال کی طرف سے اپنے بندوں کی طرف بھیجا گیاہے۔

ہنری پرین (Henri Pirenne) نے اس تاریخی حقیقت کا اعتراف ان لفظوں پر کی ہے کہ اسلام نے کرہ ادعن کی صورت بدل دی۔ تا ربخ کاروایتی ڈھانچہ اکھاڑ کر پھنیک دیاگیا:

Islam changed the face of the globe. The traditional order of history was overthrown.

نربرنظر کتاب اسلامی انقلاب کے اس پہلو کا مختفر تعادف ہے۔ اس موضوع پر میں ایک جامع اور فقسل کتاب تیاد کرنا چاہتا تھا۔ معلوبات جی کرنے کا کام کسی قدرسست رفتادی کے ساتھ مطلوبہ نوعیت کی زیادہ جاری تھا۔ آخر کا دمجھے احساس ہواکہ میں اپنی موجودہ مصروفیات کے ساتھ مطلوبہ نوعیت کی زیادہ مفصل اور جامع کتاب سٹ پر تیاد نہ کر سکوں گا۔ اس سئے برفیصلہ کرنا پڑا کہ جتنا کام ہوجیکا ہے، اس کو بلاتا فیر کتابی صورت ہیں شائع کر دیا جائے۔

اگر عمراور حالات نے موقع دیا تو انٹ اوالٹر آئندہ اس ہیں مزید مباحث کا اضافہ کیاجا سکے گا۔ اور اگرایا مکن مذہوا تو پہنقش اول ، کسی بعد کو اکنے والے کے لئے نقش نانی کی تیار تی ہیں مدد گار ہوستی ہے۔

۱۹۸۹ پریل ۱۹۸۹

وحب دالدين



اسلام دورجديد كاخالق

۹۵ ۱۵ اکا واقعیہ - اس وقت میں لکھنگویں تھا۔ میری الماقات ایک اگل تعلیم یا فنتر غیرسلم ہے ہو گئے۔ وہ ران مولی نے اس میں نہیں رکھتے تھے اور نر ہبی باتوں کو بے فائدہ سمجھتے تھے۔ گفتگو کے دو ران انھوں نے کہا:

اسلام کواگر تاریخ سے نکال دیا جائے تو تاریخ بیں کیا کی رہ جائے گا۔

یس کرمیری زبان سے نکلا ؛ وہی کی جو انسلام سے پہلے تاریخ بیں تھی۔ میرے اس جو اب پر وہ فوری طور پر خاموش ہوگئے۔ انھوں نے محسوس کی کہ باختیا رتا ریخ یہ بات میج ہے کہ وہ سب کچوجس کو ترقی کہا جاتا ہے ، وہ اسلام سے پہلے دنیا ہیں موجود نہ تھا ، یہ صرف اسلام کے بعد ظہور ہیں آیا۔ تائم الھیں اس میں شبہ تھا کہ ان ترقیوں کے ظہور کا کوئی تعلق اس تا ریخی واقعہ سے ہے جس کو اسلام یا اسلامی انقل اب کہا جاتا ہے۔

زیرنظرکتاب بی اسی تاریخی سوال کاجائزہ لیاگیا ہے ۔ اس بی اس رست تہ کی تحقیق کی گئے ہے جو اسلامی انقلاب اور جدید ترقیب ات کے درمیان پا یاجا تا ہے ۔ اس میں بعض ان پہلو وُں پر مجی کلام کیا گیا ہے جو زیر بحث موضوع سے متعلق ہیں یا اس کے تقاضے کی حیثیت رکھتے ہیں۔

اس بین کوئی شک نہیں کو اسلام اصلاً ہدایت ربانی کا انتشاف ہے جوآ دمی کوآخرت کی ابدی کامیب اب جوآ دمی کوآخرت کی ابدی کامیب بی کارات دکھا تاہے۔ سائنسی اورصنعتی ترقیب ال براہ راست اسلام کامقصو د ومطلوب نہیں۔ گراس میں جمی کوئی شک نہیں کہ سائنسی اورصنعتی ترقیب اسلامی انقلاب دنیا میں نہ آتا توسائنسی اورصنعتی ترقیب کا ہر ہوئے بغیر پڑی رہیں جس طرح وہ اسلامی انقلاب سے پہلے پڑی موئی تھیں۔

درخت کااصل مقصد میل دیناہے۔ گرجب وہ بڑا ہوتا ہے تو وہ انبانوں کوسایہ می دیاہے۔
یہی معالمہ اسلام کا بھی ہے۔ اسلام کااصل مقصد انسانوں کے اوپر ہرایت ربانی کا در وازہ کو اتا ہے
تاکہ وہ اپنے دب کی بدی قربت عاصل کرسکے۔ گراسسلام کل چائی ہے، اور مکل سچائی جب ظہور میں آتی
ہے تو وہ ہرا عتبارسے انسانیت کے لئے برکت اورا فا دبیت کا باعث ہوتی ہے۔ براہ راست بھی اور بالواسط بھی۔

"ماریکی سے روسٹ بی تک

التُّرتعالى في ايك مكل دنيا بتائي - اور يوانسان كوكامل صورت بس بيد أيا - التُرتعالى في انسان سے کہاکتم اس دنیایں رہواور اس سے فائدہ اٹھاؤ۔ اس کے ساتھ انسان کو میمی بتادیا كرتمهاراخال اور عبودصرف ايك ب-اس ايك خداكى يرستش كرو-اس كرسواكسى اوركوايت معبودنهبناؤر

گرانسان محسوس پرستی میں برط گیا۔ وہ غیرمرنی خداکو اپن مرکز توج نه بناسکا۔ وہ دن بدن مرئى خداد و ك طرف إلى موتا چلاگىيا - جوچىزىمى اس كوبى فلام رايى اور نمايال نظراً ئى ، اسس كمتعلق اس في مجمد لياكروه فدام يا وه افيفا ندر خدا في صفت ركعتى بداس طرح الك طرف بڑے انسانوں کے تقدسس کاعقیدہ پیدا ہواا وردوسری طرف نطرت کی پرتش کاسلسلہ شروع ہواجس کومظا ہرکی پرستش (Phenomenal worship) با فطررت کی پرستش (Nature worship) کیاچا تاہے۔

اسی عبادت غیرالله کانام شرک بے - بیشرک دھیرے دھیرے عقیدہ اور عل کے تمام پېلوول پرهپاکي-برکت اورنخوست کےمفروض عقائد کے تحت وہ تمام گھريلور سول بيں شامل موگیا- اور نمدائی بادستاه (Divine king) کنظریه کی صورت یس و هسیاسی نظام کالانک

يبى نت ديم دنيا كا مذبب بتقارة ديم دنيا مكل طور بيران مفروضه عقائد بير قائم بوگئي تقى جس كو نرب کی زبان میں شرک اور علمی زبان میں توہم رہتی (Superstition) کہا جا تا ہے۔

بحیلے زمانوں میں جو پینیرآئے وہ سب اسی بگاڑی اصلاح کے لیے آئے ۔ انھوں نے ہر دورين انسان كويه دعوت دى كەشرك كوچپۇرو، اور توسيد كو اختيار كه و - ايك روايت مع مطابق حضرت ا دم سے لے كرحضرت ميے ك ايك لاكھ سے زيادہ بيغير آئے۔ گرانسان ان کی بات ماننے کے کئے راضی نہ ہوا۔ پیغبروں کی دعوت اعسلان تی تک رہی، وہ انقلاب حق مک نه پینے سکی۔

شرك باتويم بيتى كوخم كرنے كامعامله ساده معنول بين صرف ايك مذب معامله نه تھا۔اس كا

تعلق انسان کے تمام معاملات سے تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ تو ہم بہتنی کا یہ غلبہ ہرقسم کی انسانی ترقیوں کو روکے ہوئے تھا۔

اس نے فطرت (Nature) کو تقد سس کا درجہ دے کراس کی تحقیق و تسخیر کا ذہن خم کردیا مقا ۔ جب کہ فطرت کی تحقیق و تسخیر کے بعد ہی وہ تمام واقعات ظہور میں آنے والے تھے جن کوسائنی یاصنعتی ترقی کہا ہا تاہے ۔ اس نے مختلف قسم کے بے بنیا دمفر وضات کے تحت انسانوں کے درمیان اوپخ پنے کے عقائد قائم کر لئے تھے ۔ ان کے باتی رہتے ہوئے یہ نامکن ہوگیا تھا کہ انسانی مساوات کا دور شروع ہوئے ۔ اس طرح وہ تمام جیزیں جن کو موجودہ زبانہ ہیں دوشنی اور ترقی کہا جا تاہے ، ان سب کا ظہور نامکن بن گیسا تھا۔ کیوں کہ ان کے ظہور کے لئے دئیا کے بارے میں سائنٹ فک نقط انظر درکار تھا ۔ اور تو ہم پرستا نہ نقط انظر نظر درکار تھا ۔ اور تو ہم پرستا نہ نقط انظر نظر نامکن بنا دیا تھا۔

ہزاروں برس کی بیغبرانہ کوشش ثابت کر کئی تھی کہ مجرد ف کری اور دعوتی جدوجہدانسان کو تو ہمات کے اس نہا میں کو تو ہمات کے اس نہا دی کو تو ہمات کے اس نہا کہ کو تو ہمات کے اس نہا کہ کو تو ہمات کے اس نے تاکا فی ہے۔ اس نہا میں تھا کہ تو ہماتی دور دنیا ہیں باتی دے۔ بنیا دی تائی ہوتی تھیں۔ اس لئے تکمرانوں کا مفاد اس میں تھا کہ تو ہماتی دور دنیا ہیں باتی دہ تاکہ عوام کے اوپر ان کی بادش ہی کاحق مشتبہ نہ ہونے بائے۔ اس لئے وہ اپنی فوجی اور سیاسی طاقت کو ہر اس دعوت کے فلاف بھر پور طور پر استعمال کرتے تھے جو ترکس اور تو ہم پرستی کوختم کونے کے لئے اکھی ہو۔

اب سوال یہ تھاکہ کیا کیا جائے۔ یہی وہ وقت ہے جب کہ میٹی صدی عیسوی میں پنجیب مر آخر الز مال صیلے اللہ علیہ وسلم کا ظہور ہوا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خصوصی فیصلہ کے تت آب کو " داعی" بنانے کے ساتھ " ماحی" بھی بنایا۔ یعنی آپ کے ذمہ پیشن سپر د ہوا کہ آپ نصف اس توہما تی نظم کے باطل ہونے کا عسلان کریں بلکہ اس کو بمیشہ کے لئے ختم کرنے کی خاطراس کے خلاف فوجی کا رروائی (Military operation) مجمی فرمائیں۔

اناالمساحى

قرآن میں پنجبراسلام ملی اللہ علیہ وسلم کو فاطب کرتے ہوئے ارشا د ہواہے کہ بیکتاب سا انسا نوں کو تاریجی سے نکال کر روشنی میں لانے کا پہی کام تمام پیفیروں کے سپردمہوا تھا۔ تاہم بیغیر اسلام کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ نے فیصلہ کسی کہ آپ صرف پیغام بہیا کوانسانیت کواس کے حال پر مزجوڈ دیں بلکہ احتدام کرے ان کی حالت کوعمل بدل ڈالیس ۔ اس علی اقدام کوکامیاب بنانے کے لئے جو ضروری اسباب درکا دیتے ، وہ سب اللہ تعالیٰ نے آپ کے لئے جو ضروری اسباب کی ہرکی فرمشتوں کی خصوصی مددسے پودی کی جائے گا۔

یہ بات حدیث میں مختلف اندانسے بیان ہوئی ہے۔ ایک مدیث کے الفاظ یہ ہیں ؛ واحنا المساسی السندی سید محدوداللہ تفسائ اندانسے بیان ہوئی ہے۔ ایک حدیث کر بعرے اللہ تعالی کفرکو مطائے گا) گویا بیغبار سیام جسی اللہ علیہ وسلم صرف داعی ندیتھے۔ اس کے ساتھ وہ مائی ہی تقے۔ وہ پکار نے والے بھی ۔ قرآن میں برت یا گیا ہے کہ وہ پکار نے برجبود کرنے والے بھی ۔ قرآن میں برت یا گیا ہے کہ بیغبرے شن کی کئیل کے لئے صالح انسانوں کے علاوہ اللہ اور فرشتے تک اس کے مدد کارہیں۔ ایسانسس سے مدد کارہیں۔ ایسانسس سے مود کارہیں۔

شرک کی طرف

قرآن کے مطابق زین پرانسانی نسس کا آغاز آدم سے ہوا۔ اللہ تعالی نے آدم کوبت دیا تھا کہ تہالا اور تہاری نسلوں کا دین توحید ہوگا ، اسی میں تہاری دنیا کی معلائی بھی ہے اور اسی بی تہاری آخرت کی معلائی بھی۔ ابتد ائی کچے دنوں تک لوگ میح راستہ بہتائم رہے۔ اس کے بعد لیگاڑ شروع ہوگیا۔ اب اللہ تعالی نے پینے بھینے کاسلسلی شروع کیا۔ دابقوہ ۲۱۳)

حضرت میسے سے فالباً تین ہزارسال پہلے عراق یں فوح بن لائغ پداہوئے - ان کو اللہ تعالی فی بینے ہوئے - ان کو اللہ تعالی فی بینے ہوئے الن مربع کا کام سپر دکیا ۔ اس کے بعد سے لے کریے ابن مربع کا کام سپر دکیا ۔ اس کے بعد سے لے کریے ابن مربع کا کام سپر دکیا ۔ اس کے بعد سے لے کریے ابن مربع کا کام سپر دکیا ۔ اس کے بعد سے اور لوگوں کو مجھلتے رہے ، گر لوگ دویا رہ اصلاح قبول کرنے برتنے اس نہ ہوسے دا المومنون ہم ہو)

اس بگاڑ کاسبب لوگوں کی ظاہر بینی تقی ۔ توحید کا مطلب معبود خییب کوعظمت دینا اور اس کی پرستش کرنا ہے ۔ لوگ معبود غییب کواپنا خدانہ بناسے۔اس لئے انھوں نے معبود شہود کو اپن خدا بنالیا۔ دنیا کا آغاز توحید پر بہوا تھا، گرمعبہ کے زبانہیں بو بگاڑ پیش آیا، اس کانیتجہ یہ ہوا کہ دنیا کی تا دیخ شرک کے رخ پرچل پڑی۔

توحیدسب سے بڑی پچائی ہے۔ انسان توحید بر قائم ہوتو اسس کے تمام معا طات درست دیتے ہیں ، وہ توحید کوچھوڑ دے تواس کے تمام معا طات بجر طبح اتے ہیں۔ توحید تمام انسانوں کے لئے ان کے عوج وز وال کا بیما نہ ہے۔

قرآن میں بت یا گیہ کہ اللہ ہر چیز کا فالق ہے اور وہی ہر چیز پر نگہب ان ہے۔ آسا نوں
اوز مین کی بنی اس کے پاس ہیں۔ اور جن لوگوں نے اللہ کی نشانیوں کا انکار کیا وہی گھائے میں
رہنے والے ہیں۔ کہو کہ اے نادا نو، کی تم مجھے یہ ہے ہوکہ میں غیر اللہ کی عبادت کروں ۔ اور تم ہاں کا
طرف اور تم سے پہلے والوں کی طرف وحی بھی جا جگی ہے کہ اگر تم نے ترک کی آوتہا را کھل ضا کع ہوجائے گا۔
اور تم گھائے میں رہوگے۔ بلا صرف اللہ کی بادت کرو۔ اور شد کرکرنے والوں میں سے بنو۔ اور لوگوں نے
ادلہ کی شدر رندی جیبا کہ اسس کی ندر کرنے کا حق ہے۔ اور زمین سے ری اس کی تھی ہیں ہوگی تیا مت

کے دن اور تمام آسسان پیٹے ہوں گے اس کے دائیں ہانتے ہیں۔ وہ پاک اور برترہے اس شرک سے جو بیاوگ کرتے ہیں۔ (الزمر ۹۲ - ۹۷)

توحیرسے انحراف کاامسل نقصان وہ ہے جو آخرت پیں سلسے آنے والا ہے۔ تاہم توصیہ جو نکہ کا نشاست کی اصل حقیقت ہے، اس لئے توحید سے ہٹنا حقیقت و انعرسے ہٹنا بن جا تاہے۔ اور جولوگ حقیقت واقعہ سے ہٹ جا کی مناصرف آخرت ہیں بلکہ موجودہ دنسیا ہیں بھی بگروکر رہ جاتی ہے۔ ہور رہ جاتی ہے۔ ہیں وہ بات ہے جسس کی طرف ندکورہ بالا آئیت ہیں اسٹ ارہ کیا گیا ہے۔

اس کا بنیا دی سبب بسب که ایک خدا کاشعورا دی کی نظرت بین پیوست ہے۔آدی خودائی فطری تقاضیے کے بقت مجبور ہے کہ وہ خداکو النے فطری تقاضیے کے بقت مجبور ہے کہ وہ خداکو النے اور اس کے آگے جمک جائے۔آدی ایک خداکو استے سے انکادکو سکتاہے، گریہ اس کے بسس سے با ہر ہے کہ وہ اپنی نظرت کا انکادکو ہے۔ نیتجہ یہ ہے کہ لوگ خالق کو خدائیں ، انھیں اس کی یقیمت دینی پڑتی ہے کہ وہ مخلوق کو اننے پرمجبور ہوتے ہیں۔ وہ فیر حضیقی طور برصرف ایک خالق کو وہ زیج وہ دیے۔

اس دنیا کا فالق اور مالک خدا ہے۔ تمام تقیقی عفیت سرف اس کو ماصل ہیں۔ انسان جب خدا
کو اپناعظیم بنا تاہے تو وہ اس ہستی کوعظیم بنا تاہے جو فی الواقع عظرت وکبریائی کاستی ہے۔خدا
کوعظیم بنانے کی صورت ہیں آ دمی حقیقت و اقعر پر کورا ہوتا ہے۔ ایسی صورت ہیں ہسس کی زندگی ہی
زندگی ہوتی ہے۔ وہ ہرتم کے تضا دسے خالی ہوتی ہے۔ اس کی سوچ اور اسس کاعمل دونوں شیح
ری چلتے ہیں۔ اس کا وجود عالم حقائق سے پوری طرح ہم آ ہنگ ہوجا تا ہے۔ اس کے اور عالم خقائق
کے درمیان کہیں کو فی ٹکر او نہیں ہوتا۔

اس کے برعکس اُ دی جب ایساکر تاہے کہ وہ غیرخداکو برط آبھے لیتاہے۔ وہ خداکے سواکسی اورکو برط آبھے لیتاہے۔ وہ خداک سواکسی اورکو برط آبھے لیتا ہے جو صرف ایک خدا کے سائ خاص ہے تواسس کا نیتجہ بیر ہوتا ہے کہ اس کا پورا روید خیر خینے تقی روید بن جا تاہے۔ وہ ایسی ہے جوڑ چیز بن جا تاہے جو عالم حقائق سے مطابقت مذکر رہی ہو۔ اسس کی پوری زندگی حقیقت لیٹ ندی کے سبائی حفرات نے تقیدہ تثلیث کے تت اس معالمہ کی وضاحت کے ایک شال مینے ۔ عیسائی حفرات نے عقیدہ تثلیث کے تت مصر ابن مربع کا کوفدا فرص کراہیا۔ حضرت میسے باعتبار و اقعدا بن مربع تقے۔ گرعیسائی حضرات نے علورک

انمیں ابن اللّٰد کا درجب دے دیا۔ انفول نے حضرت مسیح کو وہ عظمت دے دی جوعظت صرف خدائے واحد کے لئے ہے جو سے سیت تمام انسانوں کا خالی ہے۔

اس کے نتیجہ میں وہ عظیم تضا دکا شکار ہوگئے۔ انھیں تضا دات میں سے ایک تضاروہ ہے جو نظاشسی کے بارہ میں ان کے شکلما نہ نظریات سے پیدا ہوا۔

یونان میں تسریم عالم فلکیات بطایوس (Ptolemy) پیدا ہوا۔ اس نے سکندر کے زائد میں تفتیقات کیں۔ اس نے ایک ضغیم کتاب لاتین زبان میں کھی۔ اسس میں اس نے یہ نظریہ پیش کیا کہ زمین عمہری ہوئی ہے اور سورج ، چاند اور سیارے اس کے گردگوم دہے ہیں۔ اسس کا ذبائد بہلی صدی ماور دوسری صدی کے درسیان (۱۲۸۔ ۹۰) ہے۔ مسیح حضرات کی سربہتی کی وج بہلی صدی میں کو برنیکس نے اس کو آخری طور نیم سال ذو مہول پر حمہ یا دہا۔ یہاں تک کہ سولھویں صدی میں کو برنیکس نے اس کو آخری طور نیم سے مرکبا۔

مسی حضرات کے بہاں ندہب کا بنی دی عقیدہ کفارہ کا عقیدہ ہے جس کے ذریع خطر نے ساری انسانیت کی نبات کا انتظام کیا۔ نبات کا واقعہ ایک ایسامرکزی واقعہ (Central event) ہے جس کا تعلق نصرف انسانی نسب لوں سے بلکہ ماری کا گنات سے ہے۔ ساری کا گنات کا ہمرکزی واقعہ رحضرت مسے کا گنت ہوں کا کفارہ بننے کے لئے مصلوب ہونا) چونکہ ذبین پرسپنیں آیا اس لئے مسیمی علم کلام کے مطابق ، زبین ساری کا گنات کا اہم ترین مقسم اور اس کا مرکزی نقطہ قراریائی مسیمی علم کلام کے مطابق ، زبین ساری کا گنات کا اہم ترین مقسم (Geocentric) نظریہ کی زبر دست تائید اس بنا پرسیمی عضرات نے بطابیوس کے زبین مرکزی (Geocentric) نظریہ کی زبر دست تائید

(Heliocentric) مسیمی صفرات براس کوشش کے مخالف بنے رہے جوسورج مرکزی (Galileo) مسیمی صفرات براس کوشش کے مخالف بنے رہے جوسورج مرکزی (Galileo) نظریہ کی طرف کے جانے والا ہو۔ یہال تک کہ کو پڑنیکس (Copernicus) اور کلیلیو (Kepler) کی تحقیقات نے اس کو آخری طور پر باطل نابت کر دیا (4/522)

انسا ئىكلوپىدىيا برالانىكا (۱۹۸۳) كامغالەنگارىكىتىائىكى ئىسىچىلىم كلىم كے مطابق بنجات كى اسىكىم ايك كائناتى واقعەتھا يىسى كاعمل نجات كائناتى مىنوىيت دكىتا تھا اس كاتعلق انسان سىلىكر جانور وں تك سے تھا ـ گرجد يدعلى كلكيات سے معلوم ہواكہ زمين كائنات كے وسيع سمندرين ايك

چھوٹے سنگریزے سے زیا دہ حقیقت نہیں رکھتی ۔ اس حقیقت کی بنا پر ،خودمیسے کی معنوبت بھی سی حد کمک کم ہوگئی ۔ اور نجات کا خد الی عمل ایک نافابل لیاظ کر ہ پر مض ایک چھوٹا سے واقعہ بن کر رہ گیپ :

In view of this fact, the meaning of Christ itself lost some of its impact, and the divine act of salvation appeared merely as a tiny episode within the history of an insignificant little star (4/522).

اس ونیا کاخالق، مالک، مربر،سب کھ صف ایک فداہے۔ ہرضم کی بڑائی اور اختیار تنہب اس کوحاصل نہیں۔ جہت پخماس اس کوحاصل نہیں۔ جہت پخماس اس کوحاصل نہیں۔ جہت پخماس دنیا میں جب مجمی کے اس کے سواکسی اور کوکسی جمی ہے کہ کوشش کی جاتی ہے تو ایسا نظر میں پوری کائنات میں کہیں اپنی جگہ نہیں پاتا۔ کائنات سے محکر اجاتا ہے، وہ بمرگیر کائنات میں کہیں اپنی جگہ نہیں پاتا۔ بہی وجہ ہے کہ شرک کا نظر بران انی ترتی کی راہ میں رکا وٹ بن جاتا ہے، اور توحید کا

اسلام كانظريه

قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام پنیبروں کی دعوت صرف ایک تھی۔ انھوں نے ہردور کے انسانوں سے یہ کہ کہ اللہ کی عباوت کرو، اس کے سواتم اراکوئی اللہ نہیں (اعبد واللہ مالکہ من الله عنیر د)

مفردات الم راغبي اكمة يأله كمنى تحيير كبائ ين يران بوناد السان الربي بي ب: اصله من ألمة يألكه اذا تحير ، بيربيداذا وقع العبد فى عظمة الله وجبلاله ، وقيل في اسم البارى سبعانه انه ما خوذه اليه يألكه اذا تحير ، ين لفظ ألمية كاصل جران بوتا يألكه اذا تحيير ، لان العقول تألمه في عظمته ديعن لفظ ألمية كي اصل جران بوتا بداس بي وه كيفيت مرا دب جواللا كعظمت وجلال كاحباس بند م كاندربيلا بوتى بيد لفظ النازاس الله بيد والف لام تعريف داخل كرك بنا ب - يكونك عليس اس كي صور بي يوماتي بين يوماتي بين و مي يوماتي بين و مي المنازات الله المنازات الله المنازات المنازا

"الله " سے مراد وہ بہتی ہے جو بیران کن حدیکے غلیم ہو ۔ جس کے کمالات کوسوچ کر آدمی حیرت واستعجاب میں غرق ہوجائے ۔ اسی سے تقدرس کا عقیدہ بیدا ہوتا ہے ۔ تقدس سے مراد کسی چیزی وہ پر اسرار صفت ہے جو اس کو نا قابل فہم اور نافت بل ادراک حدیث بلند اور برتر بنا دیتی ہے۔ "الله " وہ ہے جومطلق طور پر مقدس ہو، جس کے آگے آدمی اپنی پوری ہتی کے ساتھ جھک جائے ۔ جو برت ہے تصرف اور تغلب سے ما ورا ہو۔

اس معنى بين صرف ايك الله بى الأب - اس كوسوا فكوفى اللب اور من كري ورجبين اس كوس أله بن الله به ورجبين اس كرس تقالو ببيت بين من مجلا أبول كا اس كري من تقال الأكوالله ما ثنا تمام برائيول كاسرح شمه اورغير حقيقى الأكوالله ما ثنا تمام برائيول كاسرح شمه -

تمام خسرا بیون کی جرا

غیر فقدس کو مقدس ما نناتمام برا نیول کی جنوم ہے۔ یہی وہ چیز ہے جس کو دینی اصطلاح یس شرک کہا جا تاہے۔ شرک کو قرآن میں ظلم عظیم لقان ۳۱) کہا گیا ہے۔ ۱۹ نلم کے اسل منی آب سی جبر کوالیں جگہ رکھنا جواس کی جگہ نہ ہو روض عدائشی فی خدر موضعہ در المختص بھی خدر اللہ ما المختص بھی خدر اللہ اس لئے ہے کہ وہ اس نوعیت کا سب سے زیادہ سنگین فعل ہے ۔ وہ ایسی چیزول کو مقدس اور معبود قرار دیتا ہے جو حقیقہ مقدس اور معبود نہیں ہیں۔ وہ غیر خدا کو وہ مقام دیا ہے جو صرف ایک خدا کے لئے مفسوس ہے۔

اس ظالما نه فعل کاسب سے بڑا نقصان یہ ہے کہ آدمی کا مرجع پرستش بدل جا تاہے۔ وہ ایسی ہستیوں کو پوجے نگاہے جواسس کی اہل نہیں کہ انھیں پوجب جائے۔ اس کا نیتجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ کا گنات یں اسس واحد بہاں سے محروم ہوجا تاہے جس کے سوآ دمی کے لئے کوئی سہارا نہیں۔ وہ اپنے آپ کواس کا شخص دبانی وجوں بانی وجوں میں سے کوئی حصیلے، اور جوشخص دبانی وجوں اپنے آپ کواس کا قت ہی نہیں کہ وہ سے محروم ہوجائے وہ ابدی طور بر محروم ہوگیا۔ کیوں کہ کسی اور کے پاس یہ طاقت ہی نہیں کہ وہ کسی خص کو دعت اور عنایت دے سے۔

یرنقصان وه ہے جوجیات ابری کے اعتبارہے ہے۔ گرموجودہ ونیا کی حیات عارض کے اغنبارسے بھی اسس میں نقصان اورخسارہ کے سوااور کچھ نہیں یہت بی زمانڈیں انسان نے بہت سی غیرمقدس چنرول کو مقدسس مان لیا تھا ، اس کے نتیجہ میں و مسلسل نقصان اورخسارہ سے دوچار ہوتارہا۔

اسمشركا مذ نظريد كتحت اوربهت معقيد كن كئد بهان تك رادهم وخررانات كا ايك پوراسك له تا لم بوگيار مثلاً جب مجلى توسمحوليا گيك به ديوتا كا آتشين كورام رحيا نديا سورج گربن پر اتوفرض كرليا گيك ديوتا پركوئي معيدت كاوقت آيا ب - وغيره وغيره -

تفدس کا پرشتر کا ندعقبدہ ندبی پیشواؤں کے لئے نہایت مفید تھا۔ انھول نے اسس کو پورا نظر بیسب اٹوالا اور خداا ور انسان کے درمیان واسط بن کر لوگوں کو نوب لوٹنے نگے ۔ انھوں نے لوگوں کے اندر بیٹ ڈین پر براکیاکہ نذیبی پیشوا کول کونوسٹ کرنا بالواسط طور پر خداکونوشش کرنا ہے۔

اس کاسب سے بڑا ف ئدہ بادر شاہوں کو بلا۔ انھوں نے عوام کے اس ذہن کو استعال کرتے ہوئے خدائی بادر سے اور (God-king) کا نظریہ بادشاہ کے پاس کسی سماج بیں سب سے زیادہ طاقت اور دولت موتی ہے۔ وہ مختلف اختبار سے عام بوگوں سے مست زہوتا ہے۔ اس انتیاز ب

سے فائدہ اٹھاتے ہوئے بادر ش ہول نے لوگول کو یقین دلایا کہ وہ عام انسا نول سے برتر ہیں۔ وہ نیین پر فد اکنے ائندہ ہیں۔کسی نے صرف اتنا کہا کہ وہ خداا ورسٹ دوں کے درمیان نیچ کا واسطہ ہے۔
کسی نے آگے بڑھ کر بیلفین دلایا کہ وہ خدا کاجسمانی ظہور ہے۔ وہ فوق الطبیعی طاقتوں کا مالک ہے۔
اس بنا پروت دیم زبان کے بادشاہ اپنی رعایا پرطلق اختیار کے حامل بن گئے۔

انسائیکلوپٹریا برطانیکارم ۱۹۸) کے مقالہ نگار نے مقدس ہادشا ہت (Sacred kingship) کے مقالہ نگار نے مقدس ہادشا ہت کفت مکھا ہے کہ ایک وقت میں جبکہ ذرم بم کل طور پر فرد کی پوری زندگی نیز اجتماع کی زندگی سے پوری طرح و الب ته تقا۔ اور حب کہ ہادشا ہت معتلف درجہ میں ندسبی طاقتوں یا ند ہجی ا دار وں سے دابستہ مقی، اسس وقت کوئی بھی باوشا ہت دنیا ہیں ایسی نہ تھی جکسی بہلوسے مقدسس ترجی جائے:

At one time, when religion was totally connected with the whole existence of the individual as well as that of the community and when kingdoms were in varying degrees connected with religious powers or religious institutions, there could be no kingdom that was not in some sense sacred (16/118).

لارڈ ایکٹی (۱۹۰۲–۱۸۳۴) نے کہاہے کہ آفت ہرا ریجا ٹر تہاہے اور کا ل آفتر ار باسکل ہی بگاٹر دبیت ہے:

Power corrupts and absolute power corrupts absolutely.

قدیم شرک نے جب حکر انوں کو مقدس حیثیت دی تواس نے بیک وقت دوسے دیرہ انیال ساج میں پیداکر دیں۔ اس نے انتداد کی برائی کو اس کے آخری مکن درج تک پہنچا دیا۔ اس کے ساتھ یہ کہ اب عوام کے لئے حسکراں کو بدلتا مکن نہ تھا۔ کیوں کرج حکراں فعا کا نائب یا فعداً کہتسیم ہو بکی خود مواس کے متعلق عوام یسوچ ہی نہیں گئے ہے کہ اس نو مقام آنسٹ ماں سے بنائیں ۔ اور اس کے بڑھ ہوئے مظالم سے نجانت ما صل کریں۔

یرسیاسی برائی حب کوفرانسیسی مورخ بسنسری پرین نے مطلق شهنشا بیت (Empirical absolutism) کماہے ، تمام ترقیوں کی راہیں متقل رکا وطبی کی اسلام نے جب تسدیم شہنشا بیتوں کو توڑا ۔ اس کے بعد ہی بینکن ہواکہ انسان کے اوپر ہرسسم کی ترقیوں کا در وازہ کھلے۔اس سلسلہ میں ہنری برین کی کست اول کامطالع بہت مفیدے۔

ہنری پرین کے نظر ہے کا خب ال صدیب ہے کہ تریم رومی سلطنت ہو بحرت ن مے دونوں طرف چھائی ہوئی تھی ، وہ رائے گئی آزادی کو ختم کرکے ان ٹی ترقی کا درواز ہ ہند کئے ہوئے تھی ۔ اس طلق نوعیت کی شہنشا بنت کو توڑے بغیران نی ذہن کو آزادی نہیں ل کئی تھی ۔ اوران انی ذہن کو حب شک آزادانہ ماحول میں کل کرنے کا موقع مذیلے ، ان نی ترقی کا عن زہمی نہیں ہوستیا ۔

راتم الحروف اس فہرست ہیں ایرانی شہنشا ہیت کو بھی سنال کرتا ہے۔ یہ دونوں شہنشا ہتیں فدیم دنیا کے بیشتہ آبا دحصہ پرتا بفن ختیں۔ اور ریاست کے محدود سنا ہی فکرے آزاد ہوکر سوچنے کے حق کو محل طور پرسلب کئے ہوئے نتیب ۔ یہی وصب کہ طوبل زبانہ اقت دار کے با وجود، ایرانی پارومی شہنت ہمیت کے عسل قدمیں سائنسی طرز فکر کا حقیقی آغاز نہ ہوسکا۔

رسول اورانسیاب رسول نے حیرت ناک صدیک کمنون بہب کران شہنٹا بیتوں کوختم کیا ،اور اس طرح اُزا دئی فسکر کی راہ ہموار کرے انسان کے لئے وسیع ترقی کا دروازہ کھول دیا۔

تقیق کی آزادی

بیرون کارافری واکس (Baron Carra de Vaux) کی شبور کتاب اسلام کاورتر بیرون کارافری واکس (The Legacy of Islam) کارنامه (The Legacy of Islam) کا اعتراف کرتا ہے۔ گراسس کے نز دیک ان کی حیثیت اس کے سوانج و نتھی کہ وہ او نا بیوں کے شاگر د (Pupils of the Greeks) تھے۔ برٹر سنڈرسل نے اپنی کتاب ، سٹری آف ولیسٹرن فائنی میں عربوں کو صرف ناقل (Transmitter) کا ورثب دیا ہے۔ جنموں نے اونان کے علوم کو لے کراسے بنر ریو برترانم یورپ کی طرف منتقل کر دیا۔

گریلی اور تاریخی اعتبارسے بدبات ورست نہیں۔ یصیح ہے کرم بول نے یو نانی علوم کو پڑھ اور ان سے فائدہ اٹھایا۔ گراسس کے بعد جو چنے انفول نے یورپ کی طرف منتقل کیا وہ اس سے بہت فریا وہ تقی جو انھیں بو نان سے ٹانھی۔ حقیقت یہ کہ یونان کے پاس وہ چنے موجود ہی فریقی جوع بول کے ذریعہ بورپ کو بہتی اور جو یورپ میں نے قتانہ پیدا کرنے کا سبب بنی۔ اگر فی الواقع یونان کے پاس وہ چنے موجود ہوتی تو وہ بہت پہلے یورپ کو ل چکی ہوتی۔ ایسی صالت یں یورپ کو اپنی جیات نوے کے ایک ہزارسال کا انتظار مذکر نا پڑتا۔

یدایک معلوم حقیقت بے کہ قالم اور نان نے جو کچر ترقی گئی، وہ آرٹ اور فلسفی ہی کئی۔ سائنس کے میں دور آرٹ اور فلسفی کئی۔ سائنس کے میں ان کی ترقی آئی کم ہے کہ وہ کسی شمار میں نہیں آئی۔ اس معاملہ میں واصر قابل وکراست شناء ارشمیرسس (Archimedes) کا ہے جس کو ۲۱۲ ق میں ایک رومی سببا ہی نے جن اس وقت قتل کر دیا جب کہ وہ تہر کے باہر رہت پر جیومیٹری کے سوالات صل کر رہا تھا۔

J.M. Roberts, History of the World, p. 238

حقیقت یہ ہے کہ سائنسی غور وسٹرا ورسائنسی ترقی کے لئے ذہنی آ زادی کا ماحول انہمائی ضرور ہی ہے ، اور یہ ماحول ، فت ریم زانہ کے دوسرے ملکوں کی طرح ، یونان یی بھی موجود مذتھا۔ ستمراط کواس جرم میں زہر کا بینا پڑا کہ وہ ایتنصر کے نوجو انوں یں آڑا دانہ غور وسٹ کر کا مزاج بنار ہا ہے۔ پلوطارک کے بیان کے مطابق ، ایپارٹا کے لوگ صرف علی ضرور توں کے لئے نکھنا اور پڑھنا سے تھے۔

ان کے پہاں دوسری تمام کست بوں اور اہل علم پر پابندی آئی ہوئی تھی۔ انتخفزیں اُرٹ اورفلسفہ کو ترقی ماصل ہوئی۔ گئے ، قسیدخانہ میں ڈال دیئے گئے ، ماصل ہوئی ۔ گربہت سے اُرٹسٹ اورفلسفی حب الاطون کر دیئے گئے ، قسیدخانہ میں ڈال دیئے گئے ۔ ان میں اسکائی س ، ایوریفائٹرس ، فدیاس ، مقاط اور ارسطو جیسے لوگ بھی شامل تھے ۔ اور ارسطو جیسے لوگ بھی شامل تھے ۔

الیکائی س بات کا تبوت ہے کہ قدیم یونان میں سائیس بات کا تبوت ہے کہ قدیم یونان میں سائیس ترقی کا اعول موجود نہ تھا۔ اس کو اس لیا قتل کیا گیا کہ اسس نے الیوسی نین را زوں یونان میں سائیس ترقی کا اعول موجود نہ تھا۔ اس کو اس لیا قتل کیا گیا کہ اسس نے الیوسی نین را زوں یونان میں کو ظل ہم کر دیا تھا۔ یہ "راز" ان بے شار بر عجوبہ کہا نیول میں سے ہے من کا کوئی وجود نہیں۔ مگروہ یونانی ف کرونیال کا لازی حصہ بنے ہوئے تھے (EB-3/1084) جور رائیس کے معالمیں یو رہ کا کہا جا ل تھا، اس کی ایک بنتال پویس الی میں جو مام ہو ہیں جدید مام سے شہور ہے۔ وہ دیم ہو ہیں فرانس میں بیدا ہوا ، اور سان اور میں اسس کی وفات ہوئی۔ وہ یونانی اور لا تینی دونوں نہا بین اس کی تھا۔

اس نے اسپین کاسفرکیا در وہاں بارسلونہ (Barcelona) میں تین سال تک رہا۔
اس نے عراد کے علوم بیلے اور ان سے بہت شاشر ہوا۔ وہ اسپین سے والبس ہوا تواس کے ساتھ کی
عرب آن اور کے ترجے تھے۔ وہ ایک اسطرلاب بھی اسپین سے لایا تھا۔ اس نے عربول کے علوم
منطق ، ریانسی اور فلکیا ت وغیرہ کی تعسیم تنروع کی۔ گراسس کو خت می الفت کاس مناکر نا پڑا۔ کچھ
مسیمی حضرات نے کہا کہ یہ اسپین سے جا دوسکے کر آیا ہے ۔ کچھ لوگوں نے کہا کہ اس پر شیطان مسلط ہوگیا
ہے۔ وہ اسی قسم کے سخت حالات میں رہا ، یہاں تک کہ ۱ امنی سان اور وم میں اسس کا انتقال
ہو کیا۔ (EB-17/899)

اسلام سے پہلے پوری علوم تاریخ بی علمی آزا دی کا دجود منتقا۔ یہی وحرہ کوت دیم زیانہ میں سائنسی غورونسٹ کے بہت کے سائنسی غورونسٹ کہ کی بیعض انفرا دی مسٹ الیس لمتی ہیں۔ گریغو رونکرونتی یا انفرا دی و اتعہ سے آگے نہ بڑھ سکا۔ فرہنی آزادی شیلنے کی وجہ سے ایسی ہرسوچ پہیدا ہوکرختم ہوتی رہی۔ اسلامہ نر مہلی اور انقاد ماران کا کی کی بید علا اور طعہ آڈیطا کہ کا سے مسر سے مالکہ کردیا۔

اسلام نے بہلی ہار یہ انقسلا بی تبدیل کی کہ مرجب علم اور طبیعیاتی علم کوایک ووسرے الگ کویا .

ند ہبی علم کا ما خذخد انی الہام قرار پایاجس کامتند ایڈلیشسن ہمارے پاس قرآن کی صورت میں مفوظ ہے۔ گرطبیعیاتی علوم میں پوری آزادی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز دی دے دی گئی کہ آدی ان میں آزاد انداز کی در انداز کی دی میں میں میں میں کا میں میں ان کی کہ انداز کی در در انداز کی در آن کی در انداز کی در ا

میخ مسلم (جلدم) میں ایک باب کاعنوان ان الفاظیں مت ائم کیا گیاہے کہ رسول اللّه صلی اللّه علیہ وسلم نے جو کھوٹنری طور پر کہما ہواسس کا ما نتا لازم ہے۔ گرمعیشت دنیا کے بارے میں آپ کا تول اس مے ستشی ہے:

باب وجوب امستال ما قاله شرعاً دون ما ذكره صلى الله عليه وسلم مسايش الدنياعيل سبيل الوركى-

اس باب کے تت امام ہم نے یہ روایت نقل کی ہے کہ وکی بن طحرا نے باب سے نقل کرتے ہیں کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ الیے لوگوں پرگزر اجو کجھور کے درخت پرچ طرحے ہوئے تھے۔
آپ نے بوچھاکہ یہ لوگ کیا کررہے ہیں ۔ لوگوں نے بہت یا کہ وہ تلقیح (Polination) کاعمل کر دہ ہیں۔ یعنی ندکر کومونٹ پر مار دہے ہیں تو اسس سے وہ زرخیز ہوتا ہے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فر مایا۔ بیں گمان نہیں کرتا کہ اس سے کچھ فٹ کدہ ہوگا۔ بیبات لوگوں کو سبت ان محکی تو اضوں نے کہا : اگر اس سے کہفتے کاعمل چھوڑ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سے بات معلوم ہوئی تو آپ نے کہا : اگر اس سے ان کو نفع ہوتا ہوتو وہ ایس کریں۔ کیوں کہ بیں نے صرف ایک گمان کمیں تھا تو تم میرے گمان کی پیروی نذکر و ۔ گرجب میں تم سے اللہ کی کوئی بات ہوں تو اسس کو اختیار کر لو ۔ کیوں کہ میں انٹر عزوجوں کے بارے یہ کہی جوٹ نہیں ہیں۔

اورحفرت عالُّتُ اورحضرت نابن اورحضرت انسب بروایت کرسول الله ملی الله علیه و ایت بے کرسول الله وه صلی الله علیه و کسی کردے جو تلفیخ کاعل کردہ ہے تھے۔ آپ نے فرایا اگر وه ایس نے توزیا دہ بہتر تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ اسس کے بعد کھور کی ہیسیدا و اربہت کم ہوئی ۔ آپ دوبارہ ان کے پاکسس سے گزرے اور پوچھا کہم ارسے کھوروں کا کسی ہوا۔ انھول نے پوراتھ میں برا یا۔ آپ نے فرایا ۔ تم این طریقے کے مطابق کرو ، کیونکہ تم اپنی دنیا کے بارسے ہیں نریا دہ جانتے ہو۔ (است میں نریا دہ جانتے ہو۔ است میں نریا دہ جانتے ہو۔ داشتہ اعسام باہ سرد نسیا کم)

اس حديث كے مطابق السلاميں ديني بحث كوسائنتي قيق (Scientific research) سے الگ كر دياگيا ہے۔ دينى بحث بيں الهائى ہدايت كى كامل پابت دى كرنى ہے۔ ترب كنسي تحقيق كو انسانی بخربہ کی بنیا دیرچلانا ہے۔ بیملم کی تاریخ میں بلاستے بیعظیم انشان انقلاب ہے۔ ابك أفتباسس

يرصح ك دت يم زائد من مخلف مكول من بعض شخصيتين بيدا مولين خبون في انفراد ي طوري کچوسائنس کارنامے انجام دے ئر ماحول کی سے موافقت کی وجہسے ان کونہ اپنے وطن میں زیادہ مقبولیت حاصل ہوئی اورندائے وطن کے باہر۔

ميوسيولىيال في ايني كتاب" تدن عرب من لكهام كديم زاندي ببتس قومول في افتداد حاصل كيا - ايران ، يونان اور روم نع مختلف ز انول بي مشرقى مكول پر حكومت كى ـ گران ملول بران کاتبت دیں اثر بہت کم بیا - ان قومول میں وہ نداینا ندسب چیداسے ، نداین زبان اور منابي علوم اورصنعت كوفروغ دے سے مصر بطابيوسيوں اور روميوں كے زبانہ ميں منصرف اينے مذبب پرتا کام مرا ، ملك خود فائتين في مفتوح قومول كا مدبب اورطرز تعيه اختيار كرايا - جناني ان دونول خا ندانول شع جوعار تين تعييس وه فراعنه كطرز كي تقيس.

بیکن جومقصد ایرنانی ، ایرانی ا ور روی مصریس حاصل دکرسکے ، اس مقصد کوعسر بوں نے بہت جلد اور بغیر کسی جبر کے ماصل کرایا۔مفرجس کے لئے کسی غیر قوم کے خیالات کا قبول کرنا بہت وخوار مقاءاس نے ایک صدی کے اندر اپنے سات ہزاریا لہ برانے تدرن کو مجور کر ایک ٹیا ندیب اورنئی زبان اختیاد کرلی عربول نے ہی انٹرا فرلقہ کے ملکول اورسٹ ام اور ایران وغیرہ پرمی والا- ان سب میں تیزی کے ساتھ اسلام چیل گیا۔ حق کھن ملکوں سے ور اُصف گرر گئے ،جہاں كبهى اك كى حكومت قائم نهيل بونى ، جهال و هصرف تاجركى حينتيت سے آئے بنتے ، و بال بھى اسلام يهيل كب الجيمين وغيره.

تاريخ عالم ين مفتوح قومول يركسي فاتح قوم ك انرات كى ايسى مث النهي ملتى - ان تسام تومو*ل نے جن کاع پول سے صرف چی*نب رد ن کا واسطر پڑ ا ، انھوں نے بھی ان کا ثندن قبول ک_رں۔ بککہ بعض فاتح قوموں تک ، شلاً ترک اورمغل ، في مسلمانوں كومفتوح كرنے كے بعد شصرف ان كا مدسب

اور تمدن اختیا رکولیا ، بلااس کے بہت بڑے حامی بن گئے۔ آج بھی جب که صدیوں سے عربی تمدن کی روح مردہ ہو پی کی ہے ، بحراثلا نگک سے لے کر دریائے سندھ تک ،اور بحر متوسط سے لے کمر افریقہ کے ریگتان تک ،ایک مذہب اور ایک زبان رائے ہے۔ اور وہ پیغبراس مام کا مذہب اور ایک زبان سائے ہے۔ اور وہ پیغبراس مام کا مذہب اور ان کی زبان ہے ۔ (تمدن عرب)

موسیولیاں نے مزید لکھا ہے کہ مغربی ملکوں پر بھی عربوں کا اتن ہی اثر ہو اجتنا اثر مشرقی ملکوں پر ہو اختا اثر مشرق میں عربوں کا مشرق میں عربوں کا ملکوں پر ہو اتفا۔ اس کی بدولت مغرب نے تہذیب یکی۔ صرف آننا فرق ہے کہ مشرق میں عربوں کا اثر ان علوم وفنون اور صنعت وحرفت ہر چنر بر پڑا۔ اور مغرب میں یہ ہوا کہ ان کے ند مہب پر زیا وہ اثر نہیں پڑا اے صنعت وحرفت پر نسبتاً کم اور علوم وفنون پر ہہبت زیا دہ اثر پڑا۔

عربوں کے فدیعہ ندمبِ توصیداوراس کے زیرا نثر بیدا ہونے والی تہذیب ہرطرف میبلی۔ اس نے قدیم آباد دنیا کے بیشتر حصد کو مناثر کیا۔اس طرح وہ احول اور وہ نصا تیا رہو کی جس میں ملی تحقیق اور مظاہر فطرت کی سخیر کا کام آزاد انہ طور پر ہوسکے۔

حپاردور

قرآن بن تقریباً ایک ورجن مقا مات پرید بات کمگئی ہے کہ اسلام کی صورت بیں جودین بھیجا گیا ہے وہ انسانوں کے لئے ہدایت بھی ہے اور رحمت بھی (ھدی و رحسد قد الا نعام یہ ۱۵) بدایت سے مرا د اس کا مذہبی ہے اور رحمت سے مراد ، ایک اعتبار سے ماس کا دنیوی پہلو ۔ اسلام کے ذریعہ ایک طرف یہ ہواکہ انسان کوسچا اور ہے آمیز دین طا - انسان اور اس کا دنیوی پہلو ۔ اسلام کے ذریعہ ایک طرف یہ ہواکہ انسان کوسچا اور ہے آمیز دین طا - انسان اور اس کے درسیان تعلق مت الم کرنے کے لئے جومعنوی رکا وظی حالی تقیں ، وہ سب ہمیشد کے لئے ختم کر دی گئیں۔ قرآن وسنت کی صورت میں رہنا ئی کا ایک ابدی مینا رکھ واکر دیا گیا جس سے ہردور کا دی روشنی حاصل کرتا رہے۔

اس کے ساتھ دوسری ، نسبتاً نانوی درجہ کی بات ، یہ ہونا کہ اسسلام کے ذریعہ ایک ایسا انقلاب برپا ہواجس نے انسانی تاریخ کویا کے دروازہ کھولا۔ اس نے انسانی تاریخ کویا کی دور سے نکال کر دوسٹنی کے دور بیں داخل کر دیا۔ اسلامی انقلاب کا ہی دوسرا پہلو ہے جس کا اعتراف مشہور مغربی مورخ ہمنری پرین (Henri Pirenne) نے ان الفاظیں کیا ہے۔۔۔ اسلام نے کرہ ادض کی صورت بدل دی ، تا ریخ کا روایتی ڈھانچہ کھاڑ کر کھینے کہ دیا گیا :

Islam changed the face of the globe. The traditional order of history was overthrown (p. 46).

وه چیز حسس کو حدید ترقی یافت دور کها جاتا ہے ۔۔۔۔ سائنس اور صنعت کا دور، اُزادی اور مما وات کا دور، وعیرہ، وہ تمام تراسلامی انقلاب کے اس پہلو کا نیتج ہے جس کو قرآن میں" رحمت" کما گیلہے۔ یہ دور دوسرے تمام کا کناتی واقعات کی طرح، تدریجی طربر پرظہور میں آیا اور تقریب ایک ہزارسال میں اپنی انتہا کو پہنچا۔

اس تدریجی عمس کواگر دوروں اور مرصلوں میں تقسیم کیا جائے توبڑی تقسیم کے اعتباریسے اس کوچار مرحلوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے ۔ان میں سے ابتدائی بین مرصلے اسسامی انقلاب کے براہ راست مرصلے کی جبثیت رکھتے ہیں اور جو بحق مرحلہ بالواسطهم حلہ: ا پیغبراسساده ملی انشرعلیروسلم کازماند
 ۲ فلفاء رائشدین کازماند
 ۳ فلفاء رائشدین کازماند
 ۱۹۳۱ – ۱۹۳۱ (اسپین تک)
 س پنوامید اور بنوعباسس کا زماند
 س پورپ کاجب دیدانقلاب جوسلیسی جبت گول کے بعد زیزامیین کی ملم تهذیب کے زیرا تر پندر مویں صدی عیسوی میں نشروع ہوا۔
 حب دیدانسان

موجوده صدی کے آغاز تک متمدن دنیایی عام طور پریمجها جا تا تھاکتر تی کاراز سادہ طور پریم جا جا کا تھاکتر تی کاراز سادہ طور پریہ جہ کہ انسانی تسلط کوروایت (Tradition) سے جدت (Modernity) سے جدت کا سے کہ انسانی مصلحت کی مصلحت کی مصلحت کا مصلحت کی مصلحت کے اس مصلحت کی مصلحت کی

Shallow are the roots

ا ب خود مغربی دنیایی بر بات مصنفین کے لئے ان کے سلم کا موضوع بن رہی ہے۔ ان میں سے ایک کتاب پر وفیسر کونولی کی ہے جو ۱۹۸۸ بیں جھپ کرساھنے آئی ہے:

William E. Connolly, (Political Theory and Modernity, Black Well, London, 1988./

پروفیسرکونول کتے ہیں کہ جدت پندی کا پورامنصوب، اپنی ظاہری کامی ایوں کے باقود مہت زیادہ سن کل سے بھرا ہوا ہے۔ اس کاسبب یہ ہے کہ خدا کو ہٹانے کے بعد، آغاز کار ہیں تعقل، رائے عامہ، اضدا دّ ناریخ کے ذریعہ اسس کی جگرگو پُرکرنے کی تمام کوششیں بے فائدہ ثنابت ہوئی ہیں۔ ان ہیں سے ہرا کیکسی دکسی قسم کی الکاریت پرجا کرضتم ہوئی ہے:

The whole project of modernity, despite its stunning success, is highly problematic. This is because all attempts to fill the place which God was forced to vacate at the start of the project — with reason, with the general will, the dialectic of history — have been of no avail, and each has ended up in one kind of nihilism or another.

اسلام سے پہلے کا دور کشرک کے غلبہ کا دور تھا۔ اس زمانہ بیں انسان کے ذہن پر شرکانہ افکا دی چھائے ہوئے تھے۔ معلوقات نے خالق کامت م حاصل کرلیب تھا۔ انسان بے شمار خدا وں کا پرستار بناہوا تھا۔ اس کے نتیجہ بیں انسان کی پوری سوچ بگر دگئی اور اسس سے اوپر تمام ترقیوں کا دروازہ بندہوگیا۔

اس کے بعد اسکے بعد اسلام کاظہور ہوا۔ اسلام کا اصل نشانہ بہتھا کہ شرک کے قابہ کوخم کرکے توجد کو غلبہ کا ہمیشہ کے لئے خاتم ہوگیا اور آپ کے اصحاب کی بے بہناہ تسربانیوں کے نتج ہیں شرک کا ہمیشہ کے لئے خاتم ہوگیا اور توصید کو غلبہ کا مقام حاصل ہوگیا۔ بہ انقلاب اتنا دور رس مقاکہ ماریخ میں بہلی بارمضرک کا دور ختم ہوگیا اور اسس کے بجائے توحید کے دور کا آغاز ہوا۔ یہ دور توحید تقریباً ایک ہزار سال تک اپنی پوری قوت کے ساتھ جاری رہا۔ اس کے بعد جدید صنعتی ہمذیب کاظہور ہوا۔ یہ تہذیب اولاً اسلامی انقلاب کے زیرائز، مغربی یورپ میں بہدا ہوئی۔ اس کے بعد اس کے اندات سری دنیا میں چیل گئے۔ اس نہذیب کاجو صد براہے ، وہ انسان کی اپنی آ میز شرب کے انترات کا تسلس ہے۔ اور اس کا جو حصہ ہتر ہے وہ اسلامی انقلاب کے انترات کا تسلس ہے۔

ترقی کی طرف سفر

حضرت بسے سے پہلے دنیا میں چار تھے۔ ایران ، چین، ہندستان ، یونان۔ عباسی خلیف المنصور سنے ۲۹۲ء میں بغد اوشہرا باد کیا۔ اس نے مخلف علاقوں کے علما اور دانشوروں کوجم کیا اور دوسری زبانوں سے ترجمہ کی حوس لے افزائی کی۔ ریاست کی سربہت میں یہ کام شروع ہوگی۔
کیا اور دوسری زبانوں سے ترجمہ کی حوس لے افزائی کی۔ ریاست کی سربہت میں یہ کام شروع ہوگی۔ ۱۸۳۲ء میں خلیف المامون نے بغدا دہیں بیت الحکمت کی بنیا در کھی۔ اسی کے ساتھ اس نے ایک رصدگاہ، ایک کتب خربان اور ایک دارالترجمہ قائم کیا۔ یہاں دوسری زبانوں سے عربی ترجوں کا کام است وسیع بیان پر شروع ہواکہ قب ام بغدا دے استی سال کے اندر ایونا نی کتابوں کا بیشتر ذخریہ میں اگیا۔

عباسی دوربی کا غذر اندی ایک گھر بلیوسندن بن جگی تھی۔ چنانچ کنرت سے کتا بین بھی جانے نگیں۔ دسویں صدی بین قرطبہ (اسپین) کے کتب خانہیں چار لاکھ سے زیادہ کتا بین موجود تقیں۔ اس زیاد بی اور ب کا یہ حال تھا کہ کیتھولک انسائی کلو پیڈ با کے مطابق کینڈ بری کا کتب خانہ تیر ہویں صدی بیں اپنی ۱۸۰۰ کست اول کے ساتھ میسی کتب خانوں کی فہرست میں پہلے نبر کی جیشیت رکھا کہ ا

جغرافیہ میں نویں صدی عیبوی کے نصف اول میں خوارزمی اوراس کے ساتھوں نے معلوم کیا تھا کہ زبین کا محیط بیب ہزاد اور اس کا نصف فطر ۱۵۰۰ میل ہے۔ یصحت نہایت جبرت آئیز ہے۔ دنیائے اسلام میں یہ سرگرمیاں ایسے زبانہ میں جاری تھیں جب کہ سارے کا سارالورپ نہیں نے دنیا کا ایک نقشہ زبین کے چیچی ہونے کا قائل تھا۔ با رصویں صدی کے وسط میں الادریسی نے دنیا کا ایک نقشہ بنایا۔ اس نقشہ میں اس نے دریائے نیل کا مبنع بھی دکھایا جے اہل پورپ کور میں انیسویں صدی میں جاکر دریافت کرنے کے قابل ہے۔ مسلمانوں نے اہل پورپ کو زبین گول ہونے کا عقیدہ اور میں جر وجزر کے اساب کا نقریباً صبح نظر نیستقل کیا۔

بطلیس (Ptolemy) دوسری صدی عبسوی کامشہور یونانی عالم فلکیات ہے۔اس نظریہ پیش کیا تھا۔ اس موضوع پر اسس کی نظریہ پیش کیا تھا۔ اس موضوع پر اسس کی کتاب المبستی (Almajest) بهت مشهور ہے۔ بطایوس کا نظر بر تقریباً ڈیڑھ ہزار سال تک عالمی فرمن پرچھایا رہا۔ یہاں تک کرسو لھویں صدی عیسوی میں کو پرنیکس اور گلیلیواور کسیلر کی تحقیقات نے آخری طور پر اسس کو غلط ثابت کر دیا۔ اب ساری دنیا میں کوئی اس کا ماننے والا نہیں۔

مسیحی حضرات نے حضرت سیح کومفدس خدائی تثلیث کا یک حصد مان لیا اور بدمفروضد عقیرہ بنایا کہ فدا کے بیٹے کا انسانی کون ارہ کے لئے صلیب پرچیڑھنا تاریخ کاسب سے اہم واقعہ بعجوزین پرپیٹیس آیا۔ اس طرح زبین ان کے اعتقا دی شنانہ میں ایک مقدس حیثیت حاصل کرگئی۔ وہ ہر ایسی سوچ کے شدید ترین مخالف ہوگئے جس میں زبین کی مرکزی حیثیت ختم ہوتی ہو۔

مسی حضرات کا بیعقیده ان کے لئے نظام سی کی آزا دانتخفیق میں مائل ہوگیا۔

اس طرح غیر مقدس کو مقدس بنا نا قدیم زماندیس تمام ترقیوں کا دروازہ روسے ہوئے تھا۔
پیا ند کو مقدس بنا نااس میں بالع تھا کہ انسان اسسے اوپر اپنا پاؤں رکھنے کی بات سوچ سکے۔ دریا
کو مقدس مجھنااس میں بانع ہوگیا کہ انسان دریا کو متخرکر کے اس سے بجلی پیدا کرنے کا منصوب بنائے۔
کا نے کو مقدس سجھنااس میں بانع بن گریا کہ انسان اس کے گوشت کی پروٹینی ایمیت کو سمجھا وراس
کو اپنی خور اک بنائے۔ اس قسم کی تمام تھیتی و تسخیر کا کام صرف اس و قت شروع ہوسکا جسب کہ
اشیاء فطرت کو تقدس کے مقام سے بٹایا گیا اور اس کو اس سطح پر لایا گیا جہاں انسان ان کو ایک
عام چیز کی حیثیت سے دیکھ سے۔

اسلام سے پہلے ستاروں کو صرف پرستش کا موضوع جمعا جاتا تھا ،اسلامی انقلاب کے معبر پہلی بار بڑے بیا دپر انسان نے رصد گا ہیں قائم کیں اور ان کو مطالعہ کا موضوع بنایا۔ زمین معدیات کو اب تک تقدس کی نظر سے دیکھا جاتا تھا۔ اہل اسلام نے پہلی بار کیمسٹری کا فن دریافت کرکے یا دہ کو تحقیق و تجزیہ کا موضوع بنایا۔ زبین کو اب تک خدائی چنر سمجا با تا تھا (مثلاً یہ کہ آسمان ند کر دیوتا ہے اور زمین مونث دیوتا) مسلمانوں نے پہلی بار اسس کی بیائش کرے اس کا طول وعرض معلوم کیا۔ سمندر کو انسان اب تک صرف پوجنے کی چنر سمجھا تھا ،سلمانوں نے پہلی بار اسس کو و سیع بیاند پر آبی گرزرگاہ کے طور پر استعمال کیا۔ طوفان اور ہوا کو انسان پر اسلام چنر سمجھر کر بوجت تھا ، مسلمانوں نے اس کو مواچ کی (Wind mill) میں تب ریاں کر دیا۔

اس زمانہ یں مسلمان دوسری قوموں سے انتنا نہ یادہ آگے تھے کوسلمان جب اسپین سے ملک بدر کئے گئے گؤ انھول نے وہاں رصد کا ہیں چھوٹریں جن کے ذریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کا ہیں جس کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی احب سرام کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی میں میں کا دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی میں کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی میں کی میں کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی میں کے دریعہ وہ آسمانی احب سرام کی کا دریعہ وہ آسمانی کی کا دریعہ وہ آسمانی کی دریعہ وہ آسمانی کی دریعہ وہ آسمانی کی جس کے دریعہ وہ آسمانی کی دریعہ وہ کی دریعہ کی دریعہ وہ کی دریعہ دریعہ وہ کی دریعہ دریع

مطالعہ کرتے تھے - ان چپوٹری ہوئی رصد گا ہوں کا استعمال اسپین کے عیدا کی نہیں جانے تھے چائیہ انھوں نے ان کو کلیسا کے گھنڈ گھریں تبدیل کردیا۔

یہ ایک حقیقت ہے کونت دیم زیانہ میں ساری دنیا میں شرک اور تو ہم پرستی کاغلبہ تھا۔ اور یہ بھی حقیقت ہے کہ ہی شرک اور تو ہم پرستی ہرتسم کی ترقی کی راہ میں رکا وٹ بنا ہو اتھا۔ اسلام کے فریعہ توجید کا جو انقلاب آیا اس نے تاریخ میں پہلی بار شرک اور تو ہم بریستی کے غلبہ کوعماً ختم کیا۔ اس کے بعد عین اسس کے فطری نیتجہ کے طور پر انس نی تا ریخ ترقی کے راست نہ پر عیل پطری۔

قدیم زماند میں بعض ملکوں میں کچھ تخلیقی فربہن بید ماہوئے۔ اضوں نے ماحول سے الگ ہوکہ سوچا۔ گرماحول کی عدم مساعدت بلکہ می الفت کی وجہ سے ان کی کوشٹ ش آگے ند بطر عدس کی۔ الن کے عسلم کی کی بچول بننے سے بہلے اپنی شاخ پر جھا کر رہ گئی۔ اسلامی انقلاب نے جب اس کے موافق ماحول بیداکیا تو علم کا وہ سیلاب پوری تیزی سے بہر پڑا جو ہزاروں سال سے تو ہمات کے بند کے بیجے دکا ہوا تھا۔

علاورانسلام

سکندراعظم کے بعد بطلیموس ٹانی (Ptolemy II) مصر کے علاقہ کا حکمراں ہوا۔ اس کا زیادہ تیسری صدی ق م ہے۔ وہ ذاتی طور پر علم کا تسدر دال تھا۔ اس نے اسکندریہ یس ایک کتب فاند بنایاجس میں مختلف علوم کی تقریباً ۵ لاکھ (500,000) کتابی تھیں۔ ہی وہ کتب فاند ہے جو تا ریخ یس کتب فاند ہے جو تا ریخ یس کتب فاند بعد کو (اسلامی دورسے بیلے) تباہ کر دیا گیا۔

اس کتب خاندے بارے یں غلط طور پریالزام نگایا جا تاہے کے حضرت عرف روق کے حکم سے اس کوجب لا یا گیا۔ حالا نکہ ظہور اسلام سے بہت پہلے چوبھی صدی عیسوی ہیں اس کا وجو د ختم ہو جیکا تھا۔ انسائیکلو پیٹریا برٹانیکا (۱۹۸۳) سے نکھا ہے کہ وہ رومی حکومت کے تحت تیسری صدی عیسوی تک موجود تھا (1/227) اسس کے بعد وہ باتی نارہا۔

حقیقت یہ ہے کہ اس کتب خانہ کا نصف صدیج لیس سیزر (Julius Caesar) نے ہم ت میں مبل یا۔ تیسری صدی عیسوی بین سیجیوں کو اس عسلاتہ بیں غلبہ حاصل ہوا۔ اسس دوران غالباً اوس میں میں میں میں میں میں میں کوئی سائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا اعتراف انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا اعتراف کا انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا اعتراف کی کا انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا اعتراف کی کا انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا اعتراف کی کا کہ کا اعتراف کی کا کہ کی کے اس بات کا اعتراف کی کا کہ کا کہ کا کہ کا کہ کا کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا کا کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا کر انسائیکا ہیں کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کا کر انسائیکا ہیں کی کر انسائیکا ہیں گیا۔ اس بات کی کر انسائیکا ہیں کا کر انسائیکا ہیں گیا۔ انسائیکا ہیں کر انسائیکا ہیں گیا۔ انسائیکا ہیا۔ انسائیکا ہیں گیا۔ انسائیکا ہیں کر انسائیکا ہیا۔ انسائیکا ہیں گیا۔ انسائیکا ہیا۔ انسائیکا ہیں گیا۔ انسائیکا ہیں

These institutions survived until the main museum and library were destroyed during the civil war of the 3rd century AD; a subsidiary library was burned by Christians in AD 391 (1/479).

دوج گداس واضح اعتراف کے باوج داسی انسائیکلوپیڈیا بین ٹیسرے مقام پرفیر ضروری طور پرکتب خانہ کی بربا دی کومساع بدکے ساتھ جوڈ دیا گیاہے۔"سنرٹ پ کے مقالہ کے تحت درج ہے کہ اسس بات ہے ختلف بھوت موجود ہیں کہ اسکندریہ کا کنت خانہ متناف مرحلوں ہیں جلایا گیا۔ مہم میں جولیس سیزر کے ذریعہ ، ۱۹ ساء بین سیموں کے ذریعہ ، ۲۳ میں سلمانوں کے ذریعہ ۔ بعدے دونوں موقع پر یہ کہاگیا کہ ان کتا ہوں سے بیت یا قرآن کو خطرہ ، ہے ؛

There are many accounts of the burning, in several stages, of part or all of the library at Alexandria, from the siege of Julius Caesar in 47 BC to its destruction by Christians in AD 391 and by Muslims in 642. In the latter two instances, it was alleged that pagan literature presented a danger to the Old and New Testaments or the Quran (3/1084).

یہاں کتب خانہ اسکندر بیلی بریادی کے واقعہ کو اسلام کے ساتھ منسوب کرناکسی طرح درست نہیں۔ خود برطا نیکا کے ندکورہ بالا دواقتباسات اسس کی واضح تردید کررہ میں۔ اسسلام کا کوئی بین اپنی فطرت کے امتبارے علم کی حوصلہ افزائی کرتا ہے۔ علم کی حوصلہ شکنی سے اسسلام کا کوئی تعلق نہیں۔ تعلق نہیں۔

و اکم فلب بی کی ابن کتاب به سیری آف دی عربس میں لکھا ہے کہ بیر کہانی کو کتب خسا نہ کا اسکند ریہ خلیفہ عربے کا آلیا ، اور نئہ رکے لا نعد ادعاموں کی بھیاں المبینہ بک کتب خسا نہ کی کت بوت برا دیا گیا ، اور نئہ رکے لا نعد ادعاموں کی بھیاں المبینہ بک کتب خسا نہ کی اور کو بہاتی ہوائی کہا نی گر بری تا دی برائے بی محققت یہ ہے کہ بطلیموں کا عظیم کتب خاند اس الم سے بہت چہا کہ ہم قام بیں جولیس سیز رکے ذرایع جلا یا جا چا تھا ۔ ایک اور کتب خاند اس الم سے بہت چہا کہ ہم قام بیں جولیس سیز رکے ذرایع جلا یا جا چا تھا ۔ ایک اور کتب خاند اس الم سے بہت چہا کہ ہم قام بیں جولو وسیس کی ایس الم اللہ بیا جا ہے کہ اللہ ہم کے کم سے 14 مور و مد نھا ۔ اور کسی جی معاصر صنف نے کبھی فلیفہ عمر کے خسلان یہ الزام کہ تہیں لگایا ۔ عبد الله طبیف البغد ادمی ، جب کی و فات 14 ہو (۱۳ ۲۱ ع) ہیں ہوئی ، بھل ہر بہا لائقی ہم جب سے بولی کی اس نے بعد کے داند ہیں اس فرضی قصد کو بہان کیا ہے ۔ اس نے کیوں ایس کی بیا اس کو بہم ہیں جب سے بیاس کو برٹر ھا چرط ھا کر مجب یا یا وربعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مجب یا یا جا جا تھا اس کا بیان بعد کو نقل کہا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مجب یا یا جا جا تھا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کہا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مجب یا یا جا جا تھا تھا ہم اس کا بیان بعد کو نقل کہا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مقال کر میں ہوئی اس کا بیان بعد کو نقل کہا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مقال کے میں ہوئی کہا گیا وربعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مقال کر بیاں بعد کو نقل کہا گیا اور بعد کے مصنفوں نے اس کو برٹر ھا چرط ھا کر مقال کر بھو میں کو برٹر ھا چرط ھا کر میا کو برٹر ھا چرط ھا کر میں کو برٹر ھا چرط ھا کر میں کو برٹر ھا جرط ھا کر میں کو برٹر ھا جرط ھا کر میں کو برٹر ھا جرط ھا کر میں کو برٹر ھا کر میں کو برٹر ھا جرط ھا کر میا کو برٹر ھا جرط ھا کر میں کو برٹر ھا جرط ھا کر میں کو برٹر ھا کر

Philip K. Hitti, History of the Arabs, London, 1970, p. 166.

اسلامی تہذیب توحب دے اسول پر قائم ہے ، اور و ہ استٹنائی طورپردوسری ت دیم تہذیبوں ۔ ۔ معنقف ہے۔ اسلامی تہذیب نے انسان تون کری آزادی عطائی ، جوکہ بجھی تام تہذیبوں یں مفقود تھی۔ اس طرح اسلامی تہذیب کے احول س علم کوتر تی کے بھر پورمواقع لے ۔ دوسری ت دیم مفقود تھی۔ اس طرح اسلامی تہذیب کے احول س علم کوتر تی کے بھر پورمواقع لے ۔ دوسری ت دیم مفقود تھی۔ اس طرح اسلامی تہذیب کے احول س علم کوتر تی کے بھر پورمواقع لے ۔ دوسری ت

تهذيبون بين يقينا ايسا هواكه المركو او رابل علم كوحبروتث د د كاشكار بناياً كيا ـ گراس معالمه مي اسلامي

تہذیب کو دوسری تہذیبوں ہے سے تقرحوٹر نا بلاشبہدایک کھلا ہوا تاریخی ظلم ہے۔ بات اتنی ہی نہیں ،حفیقت یہ ہے کہ جدیدی نئسی دور کا آغاز کرنے والا بھی حقیقة ہورپ نهين ، بلكه اسلام تفاديد ايك الياتا ريخي وافقه عص كاانكا رنهين كياجا سكا-اسلام كه دورين علم كو حوس لدافر ائ كى اور برشعبدي برس برس العسلم اور المن تحقيق بديرا بوس السكاعران عام طور برودخین نے کیاہے۔

پرونیسر ہولٹ (P.M. Holt) اور دوسرے مشرقین نے اسلام کی تاریخ پرایک ضغیم التاب تیاری ہے - بیکتاب کیمرج مسطری آف اسلام کے نام سے چار جلدوں میں مشائع ہوئی ہے:

The Cambridge History of Islam

اس کتاب کی جلد ۲- بی سے ایک باب یں تفصیل کے ساتھ دکھا یا گیا ہے کہ افنی یں اسلام ئے مغربی دنیا کے علوم اور تہذیب پرنہایت گہرے اثرات والے۔اسس باب کاعنوان برسے: Literary impact of Islam on the modern West

تفصيا معلوات دين كي بعد مقاله نكار في اس باب كاخر من لكما ب كر قرون وسطى كے دوران علم كابها و تقريبًا تهام ترمشرق سيمغرب كى طف جارى تفاء جب كداسسلام غرب كامعلم بنا بواتها:

... during the Middle Ages the trend was almost entirely from East to West (when Islam acted as the teacher of the West) (p. 888-89).

بیرول کار ادی فاکس (Baron Carra de Vaux) ایک فرانسینی ستشرق ہے۔اس في اعتراف كاب كرع بول في واقعة سائنس بي برمي بري كاميا بال حاصل كين:

The Arabs have really achieved great things in science.

تا مم ان كاكهنا كه مي يدامب دنبي كرنا چائ كرعر بول بس و بى على قابليت ، و بى على تخبل ، و بى جوسف اوروہی نے ری نیاین موجود ہوگا جو او نا نیول میں تھا عرب سب سے پہلے یو نا نیول کے ٹناگرد مِن - ان کی سائنس در اصل یونانی سائنس کاایک تسلسل بع:

ما نسطگومری واسط نے مذکورہ بیان کا ذکر رصفحہ ۲۲۷) کرتے ہوئے اس خیبال کی تر دید کی ب كروب صرف يونانى مترجم سق انفول ندع بول كومنتقل كرت والصص زيا ده أسك كادرم دياب-انفول في كما ب كروب سائنس اور فلسفه في يورب كي نرقي بي بهت برا احصد إلى :

Arab science and philosophy contributed greatly to developments in

مگراسی کے ساتھ انٹگومری واٹ نے ایک اور ایسی بات کمی ہے جواول الذکر سے بھی زبا دہ قابل اعتراض ہے ۔ مانٹ گومری واٹ نے لکھا ہے کہاں۔ میں کوئی ٹنگ نہیں کو عسرب يوناينون كين الرديق عربي بي سائنس اورفلسفه يوناني ترجمون كي تحريب سي آيا:

Science and philosophy in Arabic came into existence through the stimulus of translations from Greek (p. 226).

مانٹ گومری واٹ کا یہ بیان میم نہیں کے واوں میں سائنسی خبالات پیدا ہونے کامرک یونان تا۔ بات يون بنيب ع كرورون في يوناني ترجع يره من اس كم بعدان كاندرس أنسي طرز فكر آيا ، ميح بات برہے کہ ان کے اندر قرآن اور موجب دا معقیدہ کے ذریعر سائنسی طرز فکر آیا ،اس کے بعدا تھوں نے بونان اور دوسرے ملکوں کی کت اوں کے ترجے کئے۔ نیزخود اپنی تقیق سے سائنس اور فلسفہ میں اضسافهكابه

تاریخ کے مقتین نے کہا ہے کہ اگریب اس سے انکارنہیں کیا جاسکنا کرعرب ، سائنس اور فلسفديس يوناينون كمن أكرد نتف كريم في يح كي وه يوناني عساوم كم صرف مترجم ند تق را مغون نے خود اپنی طرف سے اس میں بہت زیا وہ اصافے کئے (ما نسٹ گومری واسط، صفحہ ۲۲۹) مٹلاً عربوں نے یونان سے طب کاعلم لیا۔اس کے بعد انھوں نے طب کومز پیزنرتی بیددی کرانھوں نے بلی کا لج اور اسپست ال قائم کئے جوکہ اس سے پہلے یونان ہیں موجود نہ تھے۔ خلافت عباسی کے دور بی بغداد ين دنيا كابيبلاطبى كالج قافم كيالگيا- قابره بين إيك استنال بنايا گياجس بين بيك وقت ٨٠٠٠ ومي ره سکتتے۔اسس میں عور توں اور مردوں کے لئے علیمہ و ار فرینے ہوئے تھے۔ اس طب رح مختلف بیار بوں کے لئے الگ الگ شیع تھے بہر مرض کے ماہر اطباء کی خد مات اس سے لئے صاصل کی گئی تھیں۔ اس میں دوسے منتلف انتظامات سے ساتھ لا تبریری اور کئے روم بھی موجود تھے (صفرے ۲۲۷)

اسی طرح عربوں نے اپنی تحقیق سے فن طب میں غیر عمولی اضافے کئے۔ ذکریا الرازی دم ۴۹۲۳)
نے دینا کی ہیلی طبی السائیکلو ہیڈیا دا لھادی) تیار کی۔ اسٹے نیم کتاب میں ہرت سے امراص اور ان کی
دواوُں کامفصل تذکرہ تھا۔ یہ کتاب اس کے بعد اس کے شاگردوں نے بحل کی۔ الرازی نے اس
میں ہر بیاری کے بارسے میں یونانی ، مشامی ، ہند شانی ، ایرانی اور عرب علماء کے نظریات بیان کئے۔
اور بھر اپنے نخریات اور اپنی تحقیقات کا ذکر کیا۔ یہ کتاب لامینی زبان میں مصل کے نام سے
ترجمہ ہوئی اور بھر لورپ میں بھیلی۔

ابن سین اُ م می ۱۰ د ۱۰ د اطبا دکے در میان غیر عولی شہرت ماصل کی اسس کی مشہور کتاب اتقانون فی الطب بار ہویں صدی بیں لائینی بیں ترجمہ ہو کر اور بیر بیر شائع ہوئی۔ اسس کا نم می دیا ہوں کتاب العانوس اور بقراط کی کت الوں سے جی زیادہ مقبولیت ماصل ہوئی۔ ابن سینائی کتاب اور ب بی جائی ہو تھویں صدی نک جھائی رہی۔ صرف مقبولیت ماصل ہوئی۔ ابن سینائی کتاب اور ب کی طبی دنیا پرسولھویں صدی نک جھائی رہی۔ صرف ماویں صدی ہیں اسس کے ۱۱ ایڈلیٹ بھیپ کرشائع ہوئے۔ عرب طب گیا دھویں صدی کے آغا زیں اپنے نقط اور جو کو بہنے گیا۔ اور اس کے بعد وہ عاویں صدی کے باتی ر با (صفح ۲۲۸)

Montgomery Watt, The Majesty that was Islam, London, 1984.

عبدالله بن البیطار (م ۶۱۲۴۸) نبا تات کابہت بڑا باہرتھا۔ فلپ بی نے اس کا تذکر ہ کرتے ہوئے کھاہے کہ اسس نے نباتات کے بارہ بیں معلومات حاصل کرنے کے لئے ایٹ یا اورافرلق کے بڑے حصرکا سفر کیا۔ اس نے بے شمار لوروں کی طبی اہمیت کے بارہ بیں تخفیق کی ۔ اور ان کا ذاتی تجربہ کسیا۔

عبد الله بن البيطار نے تحقیق اور تجربہ کے بعد دو مفعل کتا بیں کھیں جن میں تقریباً ڈیٹھ مہزار پودوں کے بارہ یں معلویات درج ہیں۔ اس لی کتا ہیں اپنے زیانہ میں اسٹ وصوع پرسب نیادہ جائے کتا ہیں تھیں۔ ۱۹۸۸ء میں اسٹ تنام ، کا ترجہ لا تینی زبان میں ہوا۔ اس کے بعد البیطار کی تقیقات وس یورپ بین پیمیای اور ایل یورپ کوهلی روستنی دین کا ذریعر بنیں دصفه ۲۷ - ۵ - ۵)
طب ، قلیات ، اور ریافنی کے بعد مسلم عبد کاسب سے بڑا سائنسی عطیہ کیمسٹری ہے یہ سلم
سائنس دانوں نے علم کیمیا کو کیمیا گری کے دائرہ سے نکالا اور اسس کو ایک بات عدہ مجر باتی علم کا درجہ
دے دیا۔ انھیں کے ذریعہ سے دنیا پہلی بار سائنسی طراق کا ر (Scientific method) سے متعارف
ہوئی۔

یم سلان ہی متے جنوں نے فزیکل علوم میں خارج کورواج دیا۔ یہ یو نا نیوں کے الجھے ہوئے قیاسات پر ایک مانا ہو اارتقاد تھا۔ جابر بن حیان (۱۵ م - ۱۷ ۲) کا نام ،ارازی کے بعد قرون وسطی میں کیمیکل سائنس کے میدان میں سب سے بڑا نام ہے ۔ فلپ ہٹی نے لکھا ہے کہ جابر بن حیان نے بخر ہر کی اہمیت کو اسس سے زیادہ واضع طور پر ما نااور سیان کیا جنا کسی بھی تعدیم کیمیا داں نے ہمیں کما تھا۔ اس نے کمیسایس نظری اور علی دونوں اعتبار سے قابل ذکر ترقی کی :

He more clearly recognised and stated the importance of experimentation than any other early alchemist and made noteworthy advance in both the theory and practice of chemistry (p. 380).

جابر کی کتا بیں بہت درمویں صدی عیسوی تک یورب میں علم کیمیاییں آخری کسند کا درحہ کھتی تھیں۔ اٹھارویں صدی کے نزقی یافنۃ مغربی کیم شری کا ابت دائی زینہ جابر بن جیسان ہی نے فراہم کیاتھا۔ کہا جا آئے کہ جابر بن جیسان نے مختلف علوم پر تقریب اُ دوہزار کتا ہیں تصنیف کی تھیں۔ سلانوں سے پہلے ایسا کوئی مصنف نہیں گزراجس نے آئنی زیادہ علی کتا ہیں بھی ہوں۔

برصرف چسند متفرق اورغیر مرتب حوالے ہیں۔ تاہم برحوالے اس حقیقت کو واضح کرنے کے لئے کا فی ہیں کہ اسسام علم کا شمن نہیں ، بلکہ اسسام علم کا سر ریست ہے۔ قدیم زبانہ میں علم شمنی کی روایت ان غدا مہب نے نست ان کی کوشرک اور توہم پرستی پر کھڑے ہوئے تھے۔ اسسام نے شرک اور توہم پرستی کوختم کیا، اور غدم ہب کوخالص توجید کی بنیاد پر قائل کیا۔ ایسی حالت ہیں اس کا سوال ہی نہیں کہ اسلام علم اور حقیق کا دشمن ہنے۔

علمی ترتی سندرکی قائل ہے۔ اس العشر کانہ ندم بیلم کی نرتی کورو کے کی کوشش کرتا ہے۔ گرتو حید کامعا ملہ اس سے منتف ہے ۔ علمی نرتی تو حید دکو مزید ثابت اور شکم مبنات ہے ۔ یہی وجہے کم موحد انہ ندم ب علمی ترتی کی محل حوصہ لہ افزائی کرتا ہے ۔ اس بحکہ کو سمجھے کے لئے مورک یہ بوکائی کی متاب کا مطالعہ کافی ہے :

Maurice Bucaille, The Bible, The Qur'an, and Science

اسلام نے موافق ماحول دیا

تديم مشركا نددوريس ارى دنيايس جو ماحول بنا موانقا، وه أو ماتى خيالات كے بھيلنے ك العلى الموافق تقالى اورسائنسى خيالات كى ترقى كے لئے بالك ناموافق تقاليمي وجرب كرت يم ز انه بین کسی بھی ملک بین علم ورسسائنس کی ترتی نه ہوئی۔ بیر کا م موٹر طور برصرف اس وقت تسروع بمواجب كماسلامي انقلاب ليفتريم شركانه غلبه كؤختم كريخت منوافق ماحول بهناياب

قديم يوناني دمن يرسب سع زيا وه غلبه ديو مالا كانفا- يوناني ديومالا ياكر بك مائه فالوجي (Greek mythology) ایک فصل موضوع ہے جب پر بڑی کتا ہیں تھی گئی ہیں۔ حتی کہ "ان الیکلو ييلياً أن الريك ما نتفالوج "كفام سے اس موضوع برايك متنقل انسائيكلو بيريا بھي موجود ہے۔ فديم يونان بس ديوتا ول وربيرورول كنام بربيت المارعجبيب وغربية سمى كهانيا مشهور تغيرجن كولونا فى لوك بالكل حقيقت كى طرح الت عقد ايس ماحول من يمكن مرتف كدك في حقيقي

سأننس ترتی كرسكے يرشاعون اور آرنسٹول كى خيال سازى كے لئے يہ احول موزوں تھا بچنا بخدان کے درمیان کنرت سے شاعراور آرٹسٹ پیدا ہوئے۔ گروہاں کا ماحول علم تحقیق کے لئے موزوں سنتھا۔

چنا پخر علمی حققبن ، یا آج کل کی زبان میں سائنگسٹ وہاں بیدا بھی نہیں ہوئے۔

قديم ليان بين مرجيزك ديونا تق ان كے بار بين ان كيبال طلسماتي تصورات كيل ہموئے تھے۔ ایسی حالت میں سناعری اور آرٹ جیسی چیزوں کی ترقی کے لئے ان کے یہاں فضا پررس طرح موجود تقی - جنا بخر بونان بین آور بونان کے باہر دوسرے لور بی ملکوں میں ایسے بہت ہے فن كاربيدا ، وسے جن كويونانى ويوبالاسے فرمنى تحركيب بل رحتى كەمغربي ا دب بريونانى ديوبالاكا اثر الع عكر. يا يا بانا ب (8/405-406)

بونانی تبذیب، قدیم زانه کیمشور ترین تهذیب ہے گروہ بورب میں سائنس کے مل کا آغاز منكركى - يدكام صرف اس وقت شردع مواجب كمسلانول ك ذريعه سأسسى طرز فكر بورب تك يهنيا-شرك كانظريه انع ترتى ظاء توحيد كانظريه فاتح ترقى بن كيار

رومی تہذرہب

انسائیکلوپیڈیابرٹانیکادہ ۱۹۸۸) کے مقالہ نگارنے لکھائے کہیے دورسے پہلے دومی سلطنت نے پوری میٹریٹرینین دنیا پرغلبہ حاصل کر لیا تھا۔ گرعلوم کے مورفین کے لئے دوم ایک معابنا ہمواہے۔ دوئی تہذیب ہے صطاقت ور تہذیب تق۔ جنگی فنون میں اسس نے بہت ترقیال کیس۔ نیزیونان کے علمی ورثہ تک اس کی براہ داست پہنچ تھی۔ اس کے با وجود وہ اپنے ہزارس الہ دور میں ایک بھی سائنسدال بہدانہ کرسکا:

It failed to produce a single scientist (16/37).

مورفین نے سائنس بیں رومیوں کی برترین ناکا می کی وجربانے کی کوشش کی ہے ۔ کہا جا تا ہے کہت پیدرومیوں کا سماجی ڈھانچہ جو لیے عرصے سے جا دو کی نہایت بھونڈی سنگل برمبنی تھت، اس نے فطرت کی دنیائے بارے بیں منظم ملمی تھیں کے داست پر جیلناان کے لئے شکل برنادیا۔ حقبقت بیہ کہ ایک شخص جب بیسوچہ ہے کہ کتنی کم تہذیبیں ایسی بیں جن کے اندر سائنس کوفر وغ حاصل ہوا تو اس کے ذبن میں سوال کی نوعیت بدل جاتی ہے ، اور وہ روم کی سائنس سے دوری کو ایک معمولی واقعہ سمجھنے سکتہ ہو۔ اور دی تا ہے جس کی توجیہ بہت کل ہو۔ مسمجھنے سکتہ ہو اور دینا ہے جس کی توجیہ بہت کل ہو۔ (وی 16/367)

عام مورخین اسس سوال کے کسی بھینی جواب کک نہ پہنچ سے ، گراس کا واضح جواب اس وقت معلوم ہوجا تاہے جب کہ ہم یہ جان ایس کہ روی لوگ بت پرستی ہیں بناؤ سے یہ درائسل ٹرک اور بت پرتی تھی جو روم یوں کے لئے سائنس کے میدان میں تحقیق وقفتیش میں رکا دے بن گئی۔ امشیباء کے تقدس کے عقیدہ نے ایخیس انتیاء کی تسخیر کرنے سے روک دیا۔

ابك حواله

انسائیکلوپیڈیا برطانیکا ۱۹۸۱) کے تعالہ نگارنے" مسٹری آف سائنس" کے تحت کہ اہے کہ مام نظرت کو آج جس نظرے دیجھا جا تاہے ، وہ انسانی ناریخ بیں ایک بہت نئی چیزہے۔ امنی بیل برطری بٹری نبذیبول کے لئے یہ مکن ہواکہ وہ علم اور مذہب اور قانون کے میدان بی ترقیب الری میں بڑی براس وقت سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیر موجود تھا۔ مصر، میسو پو طامیہ ، ہندر ستان وغیرہ کاقد میں سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیر موجود تھا۔ مصر، میسو پو طامیہ ، ہندر ستان وغیرہ کاقد میں سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیر موجود تھا۔ مصر، میسو پو طامیہ ، ہندر ستان وغیرہ کاقد میں سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیر موجود تھا۔ مصر، میسو پو طامیہ ، ہندر ستان وغیرہ کاقد میں سائنس کا موجود ہوں سائنس کا موجودہ تصور بالکل غیر موجود تھا۔

ز ما ندیں ہیں حال تھا۔ ت دیم تو میں سائنس سے معاملیں مساندیا کم از کم غیر تعلق بنی ہوئی تغیس۔ اگر حیقر بیاً وُصائی ہزارس ال بیلے بیز مانیوں نے ایک ایسانظام کھر پدیا کیا جوسا کنٹھک نظام سے شابہ تھا۔ مگر صبحہ کے صدیوں میں اسس میں مزید کوئی ترتی نہ ہوسکی حتی کہ اس کو سمجھنے والے بھی باتی ہذرہ سکے۔ سائنسس کی عظیم طاقت اور زندگی سے تمام پہلوؤں ہر اس کا گہرا اثر بالکل ایک نئی چیز ہے۔

یورپی سائنس کی مج روایتی طور پر یونان کے فلسفیوں کے ذریعہ شروع ہوئی جو میں اور پا پنجویں صدی قب مسلم میں اسکی ہیں۔ وہ صدی قب مسلم میں اسکی ہیں۔ وہ محمی ان صنفوں کے ذریعہ جوان کے سیکر وں سال بعد بیدا ہوئے اور انھوں نے اپنی کی اول ہیں ان کے مختصر حوالے دیئے۔

بر منقرحوالے بھی بہت مغالط آ میز ہیں۔ مث أنطسفی تقیاس (Thales) كاتول نقل كياجا تا ہے كہر چيز پانى ہے۔ بظاہر بير ايك على فقرہ ہے۔ گراس كے بدرے قول كوس سے در كھے تو وہ ايك تو ہم برنت الم عقيد و معلوم ہوگا۔ كيونك بوراقول اس طرح ہے: ہر چيز پانى ہے ، اور دنبا ديوتاؤں سے ہمری ہوئی ہے۔ انگریزی ترجم ہیں اسس كالورافقرہ اس طرح ست اياكيا ہے ؛

All is water, and the world is full of gods (16/366).

تعیاس (Thales) قدیم بینان کا ایک فلسفی ہے۔ س کا ز انتھی صدی قبل سے جایا جا تا ہے یو نان کے دوسر نے فلسفیوں کی طرح ، اسس کے حالات کے بارہ یں شند معلو بات موجود نہیں۔ وہ اگر چیت دیم دنیا کے سات عقلمند آ دبیوں (Seven Wise Men) بیں سے ایک ہے۔ تاہم آج اس کی کوئی کتاب مفوظ نہیں اور مذاک س کے بارہ بیں کوئی معاصر دیکا رقو پا یا جاتا ہے۔ (IX/920) کی کوئی کتاب مفوظ نہیں اور مذاک سے بارہ بیں کوئی معاصر دیکا رقو پا یا جاتا ہے۔ (Ozer Wise Men) مشرکانہ مزاج تھا۔ ان کے شرک نے ان سے وہ حقیقت لپندانہ دہی جو بین دکھا تھا جو سائنسی ترتی کرتے توک طرح کرتے۔

علم کی طرف خر پونان پور<u>پ کاایک مک ہے</u>۔ فت ریم زمانہ ہیں بہاں کئی اعلیٰ سائنسی فربن پیدا ہوئے۔اس مہم

سلیدیں ایک نام ارشمیدس (Archimedes) کائے۔ کہا جا تاہے راسس نے ابترائی قمکی مادہ شین مشلاً چرخی (Water Screw) ایجاد کیا۔ گرتجبیب بات ہے کہ بونان کے برسائنسی دہن بجلى كى طرح وقتى طور پر چىكے - اور بھرجار بن حستم ہوگئے - وہ يونان كو يا كسين تر بورپ كوسائنس اورصنعت کے دورمیں داخل نرکرسے نیودارشمب س کا انجام یہ ہواکہ اسس کو ایک دوی سیاہی نے اس وقت قتل کر دیاجب کروہ شہرے باہردیت کے اوبر رہ یاضی کا ایک سوال صل کرر باتھا۔

قديم يونانى عسام اورجد بيرسائنسى يورب كے درسيان نهايت طوبل على وقف باياجاتا ب ارشمیدس نے اپنی شینی چرخی ۲۹۰ ق م یں ایجا دکی تھی۔ اور جرئن کے گوٹن برگ (J. Gutenberg) في بيلامشيني پركيس ١٢٥٠مي ايادكيا دونول كدرميان دريم مزارسال سے زياده مرت كا

فاصله __ ب

اباكيون مواكيا وجهد كرقديم يونانى سأئنس كاتسلس يونان مي اوراورب مي حب رى ندره سكاراس كاجواب بيرب كدامسالى انقلاب سے پہلے ده فضاموجود نه تفی جسس يرعلى تقيق كا كام آنه ادانه طور يرحب ارى ره سكے- اسلام نے توحيد كى بنياد ير حج انقلاب برياكيا ،اس كے بعد الذيخ يس بيب لى باراييا بواكداس ميدان كى ركاوٹيں ختم برگئيس اور وه موافق فض نيا ر بوني حب سي علمي تحقیق کا کامکسی روک ٹوک کے بغیر جاری رہ سکے۔

على رقى إيك ملك كانام ب- مربي نانى على اكاكام، زمانى عب موافقت كى بابر مسلس عمل کی صورت میں آگے نہ بڑھ سکا۔ وہ وقتی چک بن کر رہ گیا۔ اس کے بعد سے آوی صدی میں وی یں جب اسلامی انفلاب نے تو ہماتی دور کوختم کیا ، توعلی نرتی کے مل موافق مواقع ما صل مو گئے۔ اب سائنست تفیق ایک مسلس علی معورت بین جاری موکئی - بهال مک که وه موجوده ترقی یافت

دور تک پېنچی ـ

ماحول کاس عسدهم موافقت کی وجسسے اونانی علماء کا کام زیادہ نر ذہنی سویے کے دائرہ یں محدود رہا۔ وہ خاری تجربات مک نہیں بہنیا۔ مثلًا ارسطونے طبیعیات کے موضوع پر مفاین لکھے۔ گراسس نے اپنی ساری زندگی میں کوئی ایک جمع علی تخبر یہ نہیں کیا۔ یو نانی علب و کی *مرکز می*ال منطق میں آفر نظرآني ببي - مگروه تجرباتي سائنس ميں باسكل د كھا ئي نہيں د نيني - سائنس كاحقيقي آعن زاس وقت

موتا ہے جب کہ انسان کے اندر تفتیش کی روح (Spirit of Enquiry) آزاد انظور پر بیدا ہوجائے۔ قدیم زبانہ میں یہ روح انفرادی طور پر اور وقتی طور پر کہیں کہیں ابھری۔ سگرہ، ماحول کی عصدیم موافقت کی وجرسے ، بڑے بیانہ پر بیدا نہ ہوگی۔

آندادانه خقیق کے لئے موافقت کا یہ ماحول صرف اسلام کے انقلاب توحید کے بعد ظہوریں آب اسلامی انقلاب نے ایجا نک پورے ماحول کو بدل دیا۔ اور وہ ساز گار فضا پیداکر دی جس میں آندادانه طور پر فطرت کی تحقیق کا کام ہوسکے۔ اس سائنسی فکر کا آغاز پہلے کم میں ہوتا ہے۔ اس سائنسی فکر کا آغاز پہلے کم میں ہوتا ہے۔ اس سائنسی فکر کا آغاز پہلے کم میں ہوتا ہے۔ اس سائنسی فکر کا آغاز پہلے کم میں ہوتا ہے۔ کے بعدوہ مدینہ بہتیاہے۔ بھروہ دمشق کا سفر کرتا ہے۔ بھروہ آگے بڑھ کر بغداد کو اینا مرکز بنا آب ۔ اس کے بعدوہ اسپین اور سلل اور اطلی ہوتا ہو اپورے یورپ میں بھیل جاتا ہے۔ وہ بھیلتا ہی دہتا ہے۔ دہ بھیلتا ہی دہتا ہے۔ بیاں تک کہ وہ پورے عالمی ذہن کو بدل دیتا ہے۔

علم کایرارتقان سفراسلامی انقلاب سے پہلے تمکن ند ہوسکا۔ اس سے پہلے سائنسی ف کم مفس انفرادی یا مقامی سطح پر پہیدا ہوا اور ماحول کے عدم موافقت کی وجہ سے بہت جلاختم ہو گھیا۔ امسلام نے پہلی بارسائنسی ترتی کے لئے موافق ماحول کے طاکیا۔





غيرخداكومقدس ماننا

ناسخن سوڈر بلوم (Central notion) نے ۱۹۱۳ یں کہا تھا کہ ذرہب کا بنیادی تصور (Central notion) تقدس کا عقیدہ ہے۔ اس وقت سے اب یک تاریخ ندا ہب کا مطالعہ وسیع پیا نہ پرکیا گیا ہے۔ جرمن ، فرانسیسی ، انگریزی نہ بانوں میں کیٹر تقدادیں محققاً نہ کتا بین محق گئی ہیں۔ موجودہ علم ا دندا ہب کا تقریباً اتفاق ہے کہ ذہب کا بنیا دی تحنیل تقدس کتا بین محقیدہ ہے۔ یعنی چیزول بیں ایسی پر اسرارصفات یا پر اسرارطاقت بیں با نناجو عام انسانول میں نہ پائی جاتی ہوں۔ یا عام عقلی اصولوں کتے ت جن کی توجیہ دنری جاسکتی ہو۔ انسائیکلو پیڈیا آف ریلیجن ایب ٹرایشکس میں اس موضوع پر مفصل بحث زیرعنوان تقدیل (Holiness) موجود ہے۔

تقدس کا بیعقبدہ کوئی فرضی چنر نہیں، وہ انسان کی فطرت میں آخری گہرائیوں تک پیوست ہے۔ اس کے استعال کی میسے صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے اس جذبہ کو ایک خد اکے لئے خاص کردے۔ گراکٹر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کا بہ جذبہ غیر خداکی طرف مرط جاتا ہے۔ جس جذبہ تقدم سس کا رخ حقیقۃ گراکٹر ایسا ہوتا ہے۔ جس جذبہ تقدم میں کا رخ مخلوق کی طرف ہوجاتا ہے۔

اس کے وجب یہ ہے کہ خداایک عنبی حقیقت ہے۔ آدی اس کو اپنی آنکھوں سے دیمے نہیں پاتا۔
اس لئے وہ الیاکرتاہے کہ آس پاسس کی ونیا ہیں جو چیزیں نمایاں نظر آتی ہیں ، انفیں کومقد سسمجھ کو پوجنے لگتاہے۔ یہی نفسیات ہے جس نے قدیم زرانہ میں وہ چیزیسیدائی جس کومذہ بدب کی اصطلاح ہیں نشرک اور علمی اصطلاح ہیں فطرت کی پرستش (Nature worship) کہا جا تا ہے۔ انسان کا تقدم س کا جذبہ اندر سے زور کر رہا تھا کہ کسی کومقدس مان کر اس کی پرستش کرے۔ اس نے ہراس چیزی پرستش شروع کر دی جو اس کو بظا ہر نمایاں اور ممتازد کھائی دی۔ شگاسورج ، چاند، شارے، پہاڑ ، دریا ، آگ ، جو نچال ، جانور ، وغیرہ وغیرہ ۔ پینیہ وں کی تعلیمات کے تت ایک خدا ہے برتر پہاڑ ، دریا ، آگ ، جو نچال ، جانور ، وغیرہ وغیرہ ۔ پینیہ وں کی تعلیمات کے تت ایک خدا ہے برتر کیاتھوں موجو دیتھا۔ انسان نے فرض کر لیاکہ ایک خدا کہیں آسمان کی بلت دیوں پر ہے اور پر تھا کہا تھا ہر نہیں اسمان کی بلت دیوں پر ہے اور پر تھا کہا ہے اور پر تھا کہا تھا دیوی دیوی دیوی دیوی ہر ہے۔ اور پر تھا کہا ہے کہا تھا دیوی دیوی دیوی دیوی دیوی کیاکہ ایک خدا کہیں آسمان کی بلت دیوں پر ہے اور پر تھا کہا ہے۔ انسان نے فرض کر لیاکہ ایک خدا کہیں آسمان کی بلت دیوں پر ہے اور پر تھا کیا

موج وه زیانه کے علماوندا ہب کاعام طور پر آلفاق ہے کہ ند ہہب کی اصل تقدمس کاعقبیده ہے۔ بعنی بعض چتروں ہیں ایسی محضوص صفات، یا پر اسرار طاقت یں باننا جو د دسروں ہیں نہ پائی جاتی ہوں۔ اور عام عقلی اصولوں کے تنت جن کی توجیجہ کمکن نہ ہو۔

اسی سے ان مقدس چیزوں کے حق پیس خوف اور اسید کا ذہن پیدا ہوتا ہے۔ ان کے مقابلہ بیں آ دمی اپنے آپ کو عاجز محسوس کرتا ہے۔ وہ مجسّا ہے کہ بہاں بیری حد ختم ہوگئی۔ بیمقدس چیزی مقابلہ بی آ دمی اپنے آپ کو عاجز محسوس کرتا ہے۔ وہ مجسّا ہے کہ بہاں بیری حد ختم ہوگئی۔ بیمقدس جی مقدس مان سے ، ان کی وہ پرسنسٹن کرتا ہے۔ مذہبی شخصتیں وغیرہ۔ آ دمی جن چیزوں کو اس طرح مقدس مان سے ، ان کی وہ پرسنسٹن کرتا ہے۔ ان کو خومشس کرنے کے لئے رسیس مسن تاہے تا کہ ان کے تہرس بی اور ان کی عدنا میوں کو اپنی طرف متوجہ کرسکے۔

انسائیکلو پیٹر یا برطانیکا (۱۹۸۳) کے مقالہ نگارنے نکھاہے کہ تقدرس کاعقیدہ مقدس شخصیتوں یں ظہور کرتاہے ، جیسے ندہبی پیشوا ، با دہ اور شخصیتوں یں ظہور کرتاہے ، جیسے ندہبی پیشوا ، با دہ اور فطری مظاہر، مثلاً دریا ، سورج ، پہاٹر ، درخت۔ ندہبی پیشوا مذہبی پرستش کے علم سیس فطری مظاہر، مثلاً دریا ، سورج ، پہاٹر ، درخت المال خدائی عمل کی نمائنٹ کرتے ہیں ۔ اسسی خاص ذریعہ کی حثیبت رکھتاہے ۔ اس کے رسمیان خاص کڑی ہے ۔ اسی بنا پراس کو آسمانی فسرزندیا طرح با دریا و قب دریا جاتے ہیں ۔

علم الانسان كے جوفقيان تقدسس (Holiness) كو ند بهب كى اصل بتات بيب ال اسيس سے چند كے نام بهال بطور دستال درج كئے جاتے ہيں:

Nothan Soderblom, Rudolf Otto, Emile Durkhem, Max Scheler, Gerardus van der Leeuw, W. Brede Kristemsen, Friedrich Heiler, Gustov Mensching, Roger Caillois, Mircea Eliade (16/124).

جدید علماء مذاہم میں کا بیر کہنا درست ہے کہ ندم ہے کا بنیا دی تخیل تقدس (Holiness) کا عقیدہ ہے۔ تقد سس کا یہ جذب بائے خو د نظری جند ہے۔ مگرجب ایک الٹرک سواکسی اور کو مقدس یا ناجائے تو یہ اصل نظری جند برفا غلط استعمال ہوتا ہے۔ ہی ہوم کی برایکوں کی اصل جشہ۔

انسان جب غیر مقدس کو مقدس ما نتا ہے تو وہ ہرقسم کی ترقی کا در وازہ اپنے او پر بند کرلیتیا ہے۔ غیر مقدس کو مقدس ماننے کی دوصورتیں ہیں۔ ایک ہے فطرت کو مقدس ماننا ، اور دو مراہے انسانوں ہیں سے کسی کو مقدس ماننا۔ یہ دونوں ہی برائیاں قدیم تا ریخ میں ساری دنیا ہیں کسی رکسی شکل ہیں پائی جار ہی تقییں۔ اور ہی سب سے بڑا سبب ہے جس نے انسان کی سوچ کو غیر علی سوپ سے بنا کہ اتحداد

تقدس کامعاطدانسان کی گہری نفسیات سے تعلق رکھتا ہے اور اس قسم کی نفسیات کوسی ایک نفشیات کوسی ایک نفشیات کو بیں وہ ایک نفظ بیں بیان کرناا نتہائی دشوارہے۔ گہری انسانی کیفیات کے لئے جوالفا ظابو لے بیں اس بات سے اتفاق ہمیشہ علامتی ہوئے ہیں ذکر حقیقی۔ اس و اتعد کو ملحوظ رکھتے ہوئے ، اصولاً بیں اس بات سے اتفاق کرتا ہول کہ تقدس کا عقیدہ ند ہب کا خلاصہ ہے ۔ البتہ یہ تقدس حقیق ہے مذکر موجودہ علاء مذاہب کے خیال کے مطابق ، محض فرضی۔

اصل بہ ہے کہ یہ ایک نظری جذبہ ہے جو ہرا دی کے اندر بیدالشی طور پر موجود ہوتا ہے۔
اَ دمی عین اپنے اندرونی جذبہ کے تحت چا ہتا ہے کہ سی کو منفلاس مان کر اس کے اگے جھک جائے۔
اس جذبہ کے اظہار کی دوصور تیں ہیں۔ ایک بوصد اندا ظہار ، اور دوسرامشر کا اندا ظہار۔
اَ دمی اگر ایک خدا کو مقدس مانے اور اس کو اپنامعبود بنا کر اس کی ہرستش کرے تو اس نے ایک صفح جذبہ کو صبح مقام پر استعمال کیا۔ یہ دراصل خدا ہی ہے جوفی الوانع تقدس کی صفت رکھتا ہے۔ اس لیے خدا کو مقدس مانیا ایک حقیقت واقعہ کا اعتراف کرنا ہے۔

گرانسان ایساکرتا ہے کہ دنیا ہیں جو چیز بھی اس کو بنظا ہرنما یال و کھائی دے یا اپنے سے ختلف نظر آئے ، اس کو وہ مقدسس فرض کرلیتا ہے۔ اور اس کی پہشتش اور احترام ہیں مبتلا ہوجا تا ہے۔ بدا یک ضبح جذبہ کا غلط استعال ہے۔ یہ گویا جو کچھ خدا کو دینا چاہئے وہ غیر خدا کو دینا ہے۔ مذہب کی زبان میں اس کا نام شرک ہے۔ دوسرے نقطوں میں ہم اس کو توہم ہی تی ۔ کرسے تیں ۔ کہ کہ ہے جیں ۔

خداکے سوا دوسری چیزوں کو منفرس مانے کی بین علی تھی جوت ریم زیانہ یں سائنس کے کہورکو ہزاروں برسس سک روکے رہی۔ صرف ایک خد اکو مقدرس مانا جائے تو اس سے کوئی علی اور ا

فکری مسئلہ بیدانہیں ہوتا ۔ کیونکہ خدا ہمارے وائر ہافتیارسے باہر کی چیزہے۔ وہ اسمانوں سے یرے ہے جہاں انسانوں کا گزرنہیں ہوسکتا۔

گر دوسری چیزی سبن کومقدس مان بیاجا تاہے، وہ ہمارے دافرہ اختیار کی چیزی ہیں۔ یہ وہی چیزیں ہیں جن کی تغیر سے تعیقۂ سائنس کا آغاز ہوتا ہے۔ گرجب ان کومفرس مان لباجائے تو وہ تا بل تسغیر چیز کے خانہ سے نکل کر تا بل عبادت چیز کے خانہ یس چلی جاتی ہیں۔

خدا کے سوااس دنیا ہیں جو چیز سہیں وہ سب کی سب مخلوقات ہیں۔ وہ وہی ہیں جن کو عام طور پر نظا ہر فطرت کہ اجا تا ہے۔ یہی مظا ہر فطرت سائنسی عمل کی زین ہیں۔ ان مظا ہر فطرت کا مطالعہ کرنا اور ان پر کنٹرول حاصل کرنا ، اس کا دوسرا نام سائنس ہے۔

اب چونکوت ریم زماندین تمام تونوں نے مطابر فطرت کو مقدس سمجولیا تھا ،اس لئے وہ ان کے لئے پرستش کاموضوع بن کام وضوع بن بن سکا۔ یہی وہ ف کری گراہی ہے جوت دیم فرماندیں سائنسی تحقیق کے علی کو ہزاروں س ان تک روے رہی۔ ترقی کا بیدور وازہ صرف اسس وقت کھلاجب کہ توصید کے انقلاب نے انسانی فی تن کو بدلا اور منطاب نوطرت کو تقدس کے مقام سے ہٹا دیا۔

ايكمشال

ماضی کی و نبایی جو کچه پیش آیا ،اس کا ایک چیوٹاسانمونداب بھی ہندرستان میں موجود ہے۔ ہندرستان موجودہ و نبیا کا و احد ملک ہے جہال شرک اب بھی طاقتور حالت میں باقی ہے۔ اگر کسی کو یہ ویکھنا ہو کہ نشرک کس طرح وہ ماحول بننے نہیں دیتا جہال ملمی تحقیق آزاد انہ طور برجاری ہوسکے ،وہ اس کا کم از کم جذائی نموند آج بھی ہندرستان میں دیکھ سکتا ہے۔

المرائن دال کا انظرولوجھیا۔ اس انظرولونے اچانک مک میں نسنی تھیسے لادی۔ اس میں کہا گسے تھاکہ ہندرستان کو اگلے دود ہوں میں بڑے پیانہ پر ذہنی بوناپن کے خطرہ کا سامنا کرنا ہوگا ، اگر پوٹینی ف قد کا مشار صل کرنے کی ٹوشش ندگ گئی :

India may have to face the danger of large-scale intellectual dwarfing in two decades if the problem of malnutrition and protein hunger was not tackled soon. *Statesman*, Delhi, September 4, 1967

پوتھا گئی کہ اس مسئلہ کاحل کیا ہے ، ڈاکٹر سوامی ناتھن نے اس کے جواب میں کہاکہ حکومت کوچاہئے کارروایٹوں کے ذریع عوام کے اندر بروٹین شعور (Protein consciousness) يد أكرا اوراس سلسليس وافع ما مكونموا دكرت بيروثين كي ضرورت كالتخيية منفد ارا وراوعيت د و نول کے اعتبار سے کرناچاہے ۔ اوسط نشو ونماکے لئے پر وٹین کے مرکبات میں ، مقسم کے امینو الب ير بونا ضرورى بين غير في عندا ولي بي بعض قسم كالبيد شلاً لائسين (Lysine) اورميقونين (Methionine) کاموج د نه موناعام ب جبکه جواریس لیوین کی زیادتی متعددع اتو رسیس بماری کاسبب رہی ہے جہال کی خاص غذایبی اناج ہے۔ اگرچیجوانی غذا (دودھ) کا بڑے پیارہ پراستعال پسندیده چیزہے، گمراس کا حصول بہت ہنگاہے، کیونکہ نیا تاتی غنہ اکو چیو انی غذا اکی شکل آ دینے کے لئے بہت زیادہ توت ضائع کرنی بھرتی ہے۔ (اسٹیسین استبر، ۱۹ وو)

و اکشرسوامی ناتھن کے انظر ویوکی اتناعت کے بعد انڈین اکبیریں ریسمبر، ۱۹ ۱۹) نے ایک اد اربیت نع کیاجس کاعنوان تھا: پروٹینی فاقد (Protein hunger) اس اد اربیبی کمالیا تھا كهندستان كى مركزى حكومت فيجب اناج كالسليس تائيدى پايسى اختيار كرنے كافيصل كيا تومشكل بىس يىشىبدكيا جاسكانفاكفلدكى ببتات كه باوجود بروسين فاقدكام لرسائ أجائ گا ، جیباکه انگرین ایگر میلی رسیرج انسٹی ٹیوٹ کے دائر کٹر ڈاکٹر سوامی ناتھن نے نشا ند ہی کی ہے۔ غوں پرزیا دہ اخمادے اسی صورت حال سیدا ہوگی جس سے اچھے کھانے سے اوگ جی ناقص تغذیہ یس مبتلا موجائیس گے۔جولوگ پر وٹینی فاقرے دوجار مول کے ، جمانی تکلیفوں کے ساوہ ان کے ذہنول پراس کے اثرات پڑیں گے اور بچوں کی ذہنی صلاحیت پوری طرح نشوونما نہسیں ياسڪ گي۔

انڈین اکسیریس فے مزید اکھا تھا کہ اس کو دیکتے ہوئے موجود ہ زرعی پالیسی پر نظر الی کی ضرورت ب مگراصن سعگدان مد مبند لول (Limitations) کا ہے جن میں حکومت کو کام کرتا موگا زرعی پیدا وار کوچیوانی پروٹین مین سبدیل کرنا بے حدمہنگا ہے۔ حکومت نے اگرچ متو ازن

خور اک اورگوشت ، انڈے اور محیلی نے زیادہ استعمال کی ایک مہم چلائی ہے۔ گراس کے ہاوجود عوام اپنی غذائی عاد توں (Food habits) کوبد لئے ہیں سست ہیں (انڈین ایم پیسی می تبر ۱۹۲۶) گوبد لئے ہیں سست ہیں (انڈین ایم پیسی می تبر ۱۹۹۷) شمارات میں چھپا تو ہندستان میں ایک ہنگا مدکھڑا ہوگیا۔ حتی کہ کچھ انتہالیسٹ لوگوں نے مطالب کی کہ ڈو اکٹر سوامی ناتھن ایکر کیکچرل الٹی ٹیوٹ کے عہدہ سے استعمادیں ، کیونکہ وہ اس تومی ادارہ کی صدارت کے لئے موروں نہیں ہیں۔ اس کے بعد ڈواکٹر سوامی ناتھن بالیکل خاموش ہوگئے اور بات آگے نہ ہڑھ سکی۔

اسس کی وجریہ ہے کہ ہندستان کے روایتی مند ہب ہیں جان کو ما رناسب سے بڑاگناہ بے ۔ اور چونکہ گوشت کوغذ ابنانے کے لئے جا ندار کو بار ناپڑ تاہے ، اس لئے روایتی طور پر پہال کے سبزی خوری (Vegetarianism) کو میاری خوراک فراد دیاگیا ہے ۔ خاص طور پرگائے یہال کے روایتی ند ہب بیں ایک مقدس جانور ہے ۔ رگ ویدیں کائے کو دیوی (Goddess) بتایاگیا ہے (III/206) بتایاگیا ہے (کا دیا کہ مقیدہ کس طرح انسانی ترتی بیں رکا وط بن جاتا ہے۔

ہندستان ایک ایسالل ہے جس کے پاس بے شار وس الل اور امکا نات موجود ہیں۔
اس کے با وجود وہ اب تک صحح معنوں ہیں ترقی یا فقہ مک نہ بن سکا۔ اس کی واحد وج اسی تستم کی مشرکا نہ بند شیس ہیں جفول نے اسس کی ترقی کا راستند وک رکھا ہے۔ یہ راستنداس وقت سک رکا دہے کا جب تک ملک کوان غیر حقیقی بند شول سے آزاد نہ کیا جائے۔

بائنس كاظهور

پورپ کی نا دیخ بیر چی صدی عیسوی سے ہے کر دسویں صدی عیسوی تک کے زما نہ کو تاریک دور (Dark Ages) کہا جا تا ہے۔ یہ وہ زمان ہے حب کہ پورپ تہذیب وتمدن سے کامل طور پر دور تھا :

A period of intellectual darkness and barbarity (III/380)

گراس تا ریک دور کا تعلق صرف یورپ سے تھا۔ عین اس وقت جب کہ یورپ پڑتاریک دور "کا اندھیرا چھا یا ہوا تھا ، اسلامی دنیا ہیں تہذیب کی روشن کی پوری طرح موجود تھی ۔ برٹرینڈرس ل کے الفاظیں ، ٹھیک اسی زبانہ میں ، ہندستان سے اسپین سک اسلام کی عالیشان تہذیب ظہوریں آ چکی تھی :

From India to Spain, the brilliant civilization of Islam flourished (p. 395).

یداسلائی تہمذیب بوسسل اور اسپین میں داخل ہوکر لورپ کے اندر تک پہنے چکی تھی،
اس نے لورپ کے لوگوں کومت ترکیا۔ مغربی لورپ کے طلبہ اسپین کی اسلامی لونیور سیٹیوں ہیں
تعلیم کے لئے آنے لئے۔ مسلم مینیا کے بہت سے لوگ نکل کر لورپ پہنچے۔ جب لورپ و الوں کو
معلوم ہواکہ سلمان علم کے اعتبار سے ان سے بہت آگے جاچکے ہیں تو انعول نے سلانوں کی کت ابول کا
ترجمہ لا تینی زبان میں کرنا تغروع کیا۔ انسائی کلو پہنڈیا برٹمانیکا (سم ۱۹) کے مقالہ نگار نے لکھا ہے
کراسس وقت مسلانوں ہیں ایسے کتب خانے متے جن کی کمت بالوں کی تعداد میں اجلد و س
سے زیادہ تھی۔ وہ تمام بنیا دی لٹر پرجب نے لورپ کی نشائی میں انہو انجارا، وہ ملم لا مبریوی

Most of the classical literature that spurred the European Renaissance was obtained from translations of Arabic manuscripts in Muslim libraries (15/646).

موجوده زمامندیس کنزت سے ایسے مقتن پیدا ہوئے ہیں جھوں نے داضح لفظول یاس

وا تعد کا عرّاف کیا ہے کو بول کی تحقیقات کے ذریعہ اورپ میں جدیدسائنس کا دور تنروع ہوا، مثلاً گستاولی بال، رابرٹ بریفالٹ، سجایم را برٹس، مانٹ گومری واٹ وغیرہ -

اس لحاظ سے بہ کہناہے ہوگاکہ یہاں جوبات کہی جارہی ہے وہ عالمی طور پر ایک تسلیم شدہ بات ہے۔ فرق صرف بیر ہے کہ دوسرے لوگوں نے جس واقعہ کو "تاریخ مسلم" بیں لکھ دکھا ہے، اس کے متعلق ہمار اکہنا ہے کہ اس کو" تاریخ اسسلام" بیں لکھا جائے۔ اس کوانسان کے خاصنے نکال کر خدا کے خاصر وال دیا جائے۔

چندمث لیس

قدیم زماندیں منفر کا منعقائد کے تحت چیزوں کو مقدس مان لیا گیا تھا۔اس فرہن نے چیول کے بارے بیں آزا دا منغور وفکرکا دروازہ بند کرر کھا تھا۔ نوحید کے انقلاب نے تاریخ بیں پہلی بار از دا منغور وفکر کا محول پیدا کیا۔ ہرمعا لدیں بے دوک ٹوک تحقیق اور مطالعہ کیا جانے لگا۔اس طرح توحید کے انقلاب نے تاریخ بیں بہلی بار با قاعدہ طور پرسائنسی غور وفکر کی بنیا در کھی۔اس سے بہلے بھی اگر چی انفرادی سطح پر بعض انتخاص نے سائنس کی تحقیق کی تھی گرما حول سے از گار نہ ہونے کی وجب سے ان کو یذیر الی نہیں ملی۔اور ان کا کام آگے مذیع طور سکا۔

عام طور پر دور بین کاموجب گلیلیو (م ۱۹۳۲ء) کو تجعا جا تاہے۔ گرفیح یہہے کہ ابواسی تق ابر ابیم بن جنرب (م ۱۹۷۶) نے افلاک کا مطالعہ کیا۔ اس نے دور کی چیزوں کو دیکھنے کے لئے کھ اصول اخذ کئے اور اس کے مطابق ایک دور بینی آلدائیب دکیا۔ گلیلیونے اس ا بتدائی دور بین کو مزید ترقی دی۔ یہ فن آگے بڑھتا رہا یہاں تک کہ وہ موجودہ زمانہ کی ایکٹرائک دور بینوں سک

عا يهنجا-

بدیدسائنس کی بنیاد تجربات پرہے۔ گرفت دیم ز ماند میں مخلف قسم کے تو ہماتی عقائد تجربات کی راہ میں مخلف قسم کے تو ہماتی عقائد تجربات کی راہ میں رکاوٹ بنے ہوئے ہوئے ہوئے اور اس کی خربریں ترجہ ہو کر لور رہ میں پہنچیں ۔ یہ ذہین ترقی کرتا را بیہاں میک کروہ چیز وجود میں آئی جس کو موجودہ زیاد ہیں تجرباتی علم (Experimental knowledge) کہا جاتا ہے۔

موجوده زمانه بین بیرسی بیرمیا جا تا ہے کہ زمین سورج کے گردگول دائر ہیں نہیں گومتی بلکہ بیفنوی صورت کے مداری گھوئتی ہے۔ سیار ول کی بیٹرکت آج کسپ لر کے تیسرے قانون (Kepler's third law) کے نام سے شہورہے۔ گر اس کا نناتی واقعہ کو است دائی طور پڑس نے دریافت کیا وہ ابوعسب دائڈ محد بن جا بر البنانی (م ۹۲۹) ہے۔ اس نے اپنے فلکسی تی مشاہدات کے دریعہ اس حقیقت کومعوم کیاا ور اس کے بارے بین کتاب توجم موکر یورسی بہنچی اور جسد بد تجرباتی سائنس کو طہور بین لانے کا سبب بنی۔

الوعلى حسن بن الهينيم (م ١٠٠١) تاريخ بين بيبالتخص بيجب في ادى اجمام بين جود (Inertia) كاتصور ديا- اس كى يه دريافت نزجه بهوكر يورب بيني و و بال كا باطسلم في اس كو بإها اوراسس برمز بير تحقيقات كى بيبال تك كدوه چيز وجود بين آئي جس كوبادى اجمام كى حركت مح بادس مين نيوطن كے بيلے قانون كے نام سے جانا جاتا ہے۔ يه دراصل ابن الهيشم بي به جس في او لا يه دريافت كه كروشنى ايك مقام سے دوسرے مقام بك جانے كے لئے ايسالاست متخب كرتى ہے جس ميں كم وقت لگے۔ يہي دريافت سے جوموجوده زيان بين فرما كے اصول منتخب كرتى ہے جس ميں كم سے مادى دنيا بين مشہور ہے۔

زبین کی عمر

زبین پرانسان کے ظہور کی قطعی تاریخ سائنس کو انول کو معلوم نہیں۔ تا ہم انھوں نے ا یسے
انسا فی ڈوھا نچے دریافت کے ہیں جن کے متعلق ان کا یقین ہے کہ وہ دس ہزار مال قبل سے تعلق رکھتے
ہیں۔ اس بنا پر اسس معاملہ میں بائسب کے بیان کو مائنس دال سین نہیں کرتے ۔ بائبل کی کتاب
پیدائشس میں انسانی نسلوں کی جو تاریخیں دی گئی ہیں اس کے مطابق زمین پر آ دم کا ظہور حضرت میسے
سے ، سوسوسال پہلے مواحق کہ ۱۹۷۵ کے عبر انی کلینڈر ہیں حساب لگا کر بہت یا گی تف کہ انسان
ابتدا از زمین پر ۲۳۱ کے مسال پہلے ظہور ہیں آیا۔ جد بدسائنسس کے نزدیک پر حساب مفتی خیز حد
میک غلط ہے۔

عیسانی حضرات نے اس طرح زین کی پوری تاریخ کو، بائسب ل کے مطابق ، صرف کچھ ہزار سالوں بیں سمیٹ دیا تھا۔ اس حساب کے سائنسی طور برخلط ہونے کا اظہار اٹھارویں صدی ہی جیمز ہٹن (James Hutton) کی تحقیقات سے ہوا جوطبقات الان کا ماہرتھا۔ اس نے اپنی ساری عرصی الدی الدین اپنی موجو دہ شکل میں کر وروں عرصی الدی الدین البنی موجو دہ شکل میں کر وروں سال کے اندر تن اربوئی ہے۔

اس کے بعد انبیویں صدی میں چارلس لائل (Charles Lyell) کے مثا ہدات نے ہمٹن کے نظریہ کی مزید تصدیق کی۔ چارلس لائل کی مشہور وَمروف کا ب طبقات الارض کے اصول ہمٹن کے نظریہ کی مزید تصدیق کی۔ چارلس لائل کی مشہور وَمروف کا ب طبقات الارض کے اصول (Principles of Geology) حب کی پہلی جب لد ۱۸۳۰ میں ثنائے ہوئی، وہ بڑی حد تک اس کا سبیب بن کہ بائس کا حمایی پیانہ سبید ہوئی کہ بائبل کا بیبان غلط ہوسکتا ہے۔ جب کہ اس سے بہلے یہ نا قابل تیاس تھاکہ بائس کے بیان کو غلط سمجھا جائے:

Indeed, Lyell's books were largely responsible for convincing the world at large that the Bible could be wrong, at any rate in some respects, a hitherto unthinkable thought (p. 29).

یورپ کاجب دیدتر قیاتی عهد ۱۱ وی صدی میں شروع ہوا۔ جس کو عام طور پر نشأة شانیہ (Revival) یا (Revival) کے شانیہ یا نہ در اسان کے معنی (Revival) یا (Revival) کے بین دین نشأة شانیہ یا از سر نوزندگی۔ اہل یورپ اپنے اس دور کارشتہ ایک مخربی ملک یونان سے جوڑتے ہیں۔ وہ فاہر کرتے ہیں کہ یورپ کا دورجب دید در اصل یونان کے دورت دیم کا دحی وثان ہے۔ گرحق بقت بہے کہ یہ صرف "احی و شان ہے مذکرا حی و اورپ کی تا درس میں بہلی ہاریٹی آیا۔ چنا کے منصف مزاج محققین نے تسلیم کیا ہے کہ منسر بی کی دینا سان مع

براه داست طور برع بول کی دین ہے۔ بریفائٹ نے تکھائے کہ ہماری سائنس کے لئے عربول کی دین صرف بہراہ داست طور برع بول کی دین اسس سے مجمی مرف بہراہ دیا دہ ہے۔ وہ اپنے وجو دیکے لئے عرب کا مرجون منت ہے :

The debt of our science to that of the Arabs does not consist in startling discoveries of revolutionary theories. Science owes a great deal more to Arab culture, it owes its existence (Making of Humanity, 190).

بریفالٹ نے مزیدلکھاہے کہ یہ بہت زیادہ قرین تیاسس ہے کھربوں کے بغیر جب دبیر صنعتی تہذیب سرمے سے پیداہی نہ ہوتی:

It is highly probable that but for the Arabs, modern industrial civilization would never have arisen at all (p. 202).

انسائیکلوپیڈیابرٹانیکا (۱۹۸۸) کے مقالہ نگار نے لکھائے کہ کتب فاند اسلام معاشرہ کا ایک اہم پہلو تھا۔ کثرت سے ایسے ادارے موجود تھے جن کے یہاں ایک لاکھ سے زیادہ کتابیں موجود ہوتی تھیں۔ وہ بنیا دی لٹریچرس نے پورپ کی نٹ ڈینانیہ پیدائی، اس کا برواحصہ کم لائبریر پول کی عربی کتابوں کے ترجیس ماصل کیا گیا تھا:

Most of the classical literature that spurred the European Renaissance was obtained from translations of Arabic manuscripts in Muslim libraries (15/646).

کچہ لوگوں کے نزدیک ، عربول کا کارنامہ زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ انھوں نے یونانی علم کو بندر بعثہ ترجہ یورپ کی طرف منتقل کیا۔ پروفیسہ بھٹی نے لکھا ہے کہ لونا نی کلچرکا دھار ااسپین اور سسلی سے عربوں کے ذریعہ یورپ کی طرف موٹر دیاگیا ، جہاں اس نے یورپ کی نشأ ہ ثانیہ بپیدا کرنے میں مددی :

This stream (of Greek culture) was redirected into Europe by the Arabs in Spain and Sicily, whence it helped create the Renaissance of Europe (p. 307).

گریہ بات میچ نہیں۔ کیوں کہ یونانی فلسفیوں سے عربوں کوج چیز کل تھی وہ نظری جنیں تھیں نہیں ہوتی ہا نفاظ دیگر انھوں نے یونانیوں سے نکسفہ یا یا تھا۔ انھوں نے یونانیوں سے سائنس نہیں پائی تھی جس کا ان کے یہاں وجود ہی نہ تھا۔ سائنس یا تجربی علم مسلما نوں کیا کیا دہ ہو۔ وہ اس علم تک تاریخ میں پہلی بار پہنچے۔ اور دوسری اقوام کو دبشول یورپ اسے منتقل کیا۔
برٹرینڈرس نے درست طور پر لکھا ہے کہ سائنس، عربوں کے وقت بھی دو پہلود کھتی تھی۔ ان دو بیس سے صرف پہلی چیزسے دلجیسی رکھتے تھے ۔ مسائنس کے وتانی ، باستثناء ارشمیرس ، ان دویس سے صرف پہلی چیزسے دلجیسی رکھتے تھے ۔ مسائنس کے علی استعمالات میں دلجیسی اولاً توہم پرستی اور جا دورکے ذریعہ آئی :

Science, ever since the time of the Arabs, has had two functions: (1) to enable us to know things, and (2) to enable us to do things. The Greeks, with the exception of Archimedes, were only interested in the first of these ... Interest in the practical uses of science came first through superstition and magic (The Impact of Science on Society, p. 29).

برٹرینڈرس نے مزید لکھا ہے کہ آج کے ایک تعلیم یافتہ کو سے ایک کھلی ہوئی حقیقت معلوم ہوتی ہے کہ کہی بات کو مانے سے پہلے شاہدہ کے ذریعہ اس کی تحقیق کی جائے نرکہ خص تقلیدی طور پر اسس کو ال ایں جائے ہے۔ گریم کل طور پر ایک جب رید نقط نظر ہے جو بشکل ہی کا ویں صدی سے پہلے اپنا وجو در کھا مقالہ ارسطونے دعویٰ کیا کہ عورتوں کے منھ میں کم وانت ہوتے ہیں۔ اگر جب اس نے دوست دیاں کیس، وہ ایسانہ کرسکا کہ اپنی بیوی کے منھ کو کھول کر دیکھے اور مشاہدہ کی بنیا دیر اپنی رائے قائم کرے۔ برٹرینڈرس نے اس قسم کی بہت سی مثالیں دیتے ہوئے لکھا ہے کہ ارسطونے بلا تحقیق بہت سی باتیں برٹرینڈرس نے اس قسم کی بہت سی مثالیں دیتے ہوئے لکھا ہے کہ ارسطونے بلا تحقیق بہت سی باتیں کہہ دیں اور بعد کے لوگ بھی برست و ربلا تحقیق ان باتوں کو د ہراتے رہے ۔ (صفحہ کا)

 کسوا دورسری چیزوں میں بھی تقدس کو لمنے کی بنا پر ایس ہواکتمام چیزیں لوگوں کی نظریس مقدمس اور پر اسرار ہوگئی تقییں۔ اس سے نتیجہ میں ہر قوم سے اندر جا دو اور تو ہم پہنتی اور غیر اللہ کی تقدیس کا عام رواج ہوگیا تھا۔ یہ ذہن اسٹیا ، کی سائنسی تحقیق میں مانع بن گیا۔ اگر لوگوں کے ذبن میں یعقید و بیٹھا ہوا ہو کہ واقعات جا دو سے زور پر ہوتے ہیں یا چیزوں میں پر اسرار قسم کے دیو تائی اوصاف بیٹھا ہوئے میں توالیسی حالت میں ان کے اندر تحقیق کا ذہن نہیں اجور سکتا۔ ایسی حالت میں وہی چیز اجورے گی جس کو برٹرینڈرسس نے جا دواور تو ہم بہتے۔ سے تعبیر کریا ہے۔

قدیم زیانہ کے عرب خود بھی اسی قسم کے تو ہمات یں بہتلا تھے۔ بہتو ہمات دوسری توسوں کی طرح خود ان کے لئے بھی ایک فرہنی روک (Menter block) بنا ہو اتھا۔ اسلام کے ذریع جب ان کے اندرف کری انقلاب آیا توان کے درمیان سے اس زمہنی روک کا خاتم ہوگیا۔ اب وہ چیز کوصرف چیز کے روپ یس دیکھنے لئے جب کراس سے پہلے ہر چیز انھیں مقدس اور پراسسرا درکھائی دے رہی تھی۔ بھی و وف کری انقلاب ہے جس نے عربوں میں پہلی بارسائنسی ذہن بیداکیا اور اسس یں نتر تی کرکے وہ ساری ونیا کے لئے اس چیز کو دینے والے بنے جس کوموجودہ نرمانہ یس سائنسس کہاجا تا ہے۔

عام طبیعی

آرنلڈ لوائن بی نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ مائنس فطرت کو استعمال کرنے کاعلم ہے ، یہ فطرت کرور وں سال سے ہماری دنیا بیں موجو دیھی ۔ بھر فطرت کو کنظرول کرنے اور اس کو انسان ک کے استعال میں لانے بیں اتنی دیر کیوں لگی۔ پھر اسس نے خور دہی اس کا جو اب دیا ہے کہ قلیم نہا تیں فطرت انسان کے لئے پرسنتش کی چیز بجھ کے ، عین اسی وفت وہ اس کو استعمال اور تنجیر کی جیز نہیں سمجو سکتا۔

آرنلا لوائن بی نے بساطور پر تکھا ہے کرت پر انسان کے لئے فطرت صوف فطری فررائع کے
ایک ذخیرہ کے ہم عنی دھی۔ بلکہ وہ دیو نامقی، وہ اسس کے لئے ما درگیتی تھی۔ اور زمین پر بھیلی ہوئی
نباتات، اسس کی سطح پر گھو سنے والے چوا نائ، اس کے اندر جھپی ہموئی معد نبات، سب کسب
فدائی اوصاف کی ملک تھیں۔ ہی جسال تمام فطری مظاہر کا تھا۔ چیتے اور ندیاں اور سمندر، پہاڑ
زلز لے اور کہبلی گرج اور جہک ، سب دیوی دیو تا تھے۔ یہی مت بیم زمانہ میں تمام انسانیت کا
ندم بسب تھا:

For (the ancient man) nature was not just a treasure trove of "natural resources" but a goddess, "Mother Earth". And the vegetation that sprang from the earth, the animals that roamed the earth's surface, and the minerals hiding in the earth's bowels, all partook of nature's divinity. So did all natural phenomenon — springs and rivers and the sea; mountains; earthquakes and lightening and thunder. Such was the original religion of all mankind.

Arnold J. Toynbee, Reader's Digest, March 1974.

جس فطرت کو انسان معبود کی نظرے دیجھا ہو ، اس کو وہ تحقیق اور تنخیر کی نظرے نہیں دیکھ تا۔
ٹوائن ہی نے مذکورہ تاریخی واقعہ کا اظہار کرتے ہوئے یہ اعتراف کیا ہے کہ فطرت کے تقدرس کے
اس دور کوجس نے ختم کیا وہ توحی یہ (Monotheism) کا عقیدہ تھا۔ توحید کے عقیدہ نے فطرت کو
معبود کے متعام ہے ایار کر نحلوق کے متعام پر رکھ دیا۔ فطرت کے مظا ہر کو پرسنش کی چیز قرار دینے کے
معاد نے اس کو تنخیل چیز قرار دے دیا۔

توحید کا پرنظریہ کھیلے دور بی کام بنیرسٹی کرتے رہے ہیں۔ تا ہم کھلے بنمرول کے زارہ ین توصید کی تربیب صرف شخصی اعسلان بک محدود رسی ، وه انقلاب عام کے مرحلہ تک نہیں بنجی ۔ بغیراسسا مسلی الشرعلیہ وسسلم اور آپ کے اصحاب کی کوششوں نے توحید کے عقیدہ کو انقلاب مام كي مرصلہ مك بينيا ديا-اس كي بعداسس كواري تتيم كطور برفطرت كي باره مين تقدس كا وْمِنْ حْسَم مُوكِيا - اب انسان نے نطرت كو اس نظرسے دىجينا شروع كياكہ وہ اس كوجائے اور اسس كو اینے کام بیں لائے۔ یولمسلسل جاری رہا۔ یہاں تک کدوہ موجودہ سائنسی دور تک پینے گیا۔ انب نیکلوییڈیا برٹانیکا (۱۹۸۴) کے مقالہ نگارنے فزیکل سائنسس کی تاریخ کے تحت لکھا ہے کہ یونانی سائنس دوںری صب دی عیبیوی ہے بعد تعطل کا شکار برگئی ۔ کیونکہ روسیوں کو اسس سے کوئی دلیسی نتھے۔ساجی دباؤ، سیاسیختی ،اورحریے کے ذمہ داروں کی مخالف علم پالیسی کا پنتیم ہوا كه يونا في علماء اينے وطن كو هيوالكومن رق كى طرف ييلے كئے أساتو بن صدى عيسوى بين جب اسلام كوعروج بواتواسلاى دنيا بين تنز كاراس تسم كے علما دكو يذير الى ماصل بوئى - بينتري ناني كتابين عربي مين ترجه كيكيس عربول في قديم لونانى علم بركي ببت ابم اصلف كئ - باربوين اور تير جوي صدى ين جب مغربي إورب بين يوناني علوم سدد ليسي بيدا بهو أن تو يوربي الرعام أنسى علوم کی تحصیل کے لئے مسلم اسپین جانے لگے۔عربی کتا بول کے لا تینی ترجموں سے مغربی بورب میں سائنس کااحب و ہوا۔ قرون وطی کے یہ اہل علم اعلیٰ کمال کے درج یک پہنیے اور انھوں نے سولھویں اورستر ہویں صدی کے سائنسی انقلاب کی زمن تبارکی:

Scientist of the Middle Ages reached high levels of sophistication and prepared the ground for the scientific revolution of the 16th and 17th centuries (14/385).

موسیولیبال نے "تمدن عرب" یں لکھا ہے کہ پورپ ہیں عربی علوم سلیبی بنگوں کے ذریعہ نہیں بہتے ، بلا اندلس بسلی اور اٹلی کے ذریعہ سے پہنچے ۔ ۱۱۹۰ء یں طلیطلہ کے رئیس الاس اقفہ رکیوں (Remond) کی سرئیتی ہیں مترجین کا ایک ادار ہ نٹائم ہو اجس نے مختلف فنون کی مشہور عربی کتا ہوں کا ترجہ لا تینی زبان ہیں کیا۔ ان ترجوں سے پورپ کی انکھوں کو ایک نئی دنیا نظر آنے سگی ۔ مہا

چود ہویں صدی تک اس ترجمہ کاسلام اری رہا۔ نصرف رازی ، ابن سیناا ورا بن رسند وغیرہ کی تمایی بلکہ جائیں سندی سے اللہ جائیں میں مقراط ، افلاطون ، ارسطو ، آفلیدس ، بطایوس وغیرہ کی کت بول کا بھی عربی ترجموں سے لائینی نرجم کی کت بول کے سے لائینی نرجوں کا ذکر کیا ہے۔ ڈاکٹر گلکرک نے اپنی تاریخ یں تین سوسے زیادہ عربی کست بول کے لائینی ترجموں کا ذکر کیا ہے۔ دخمدن عرب ،

دوسرے مغربی علی استے مزید کھل کر اس تاریخی حقیقت کا اعتراف کیا ہے۔ شالاً رابر ہے بریف استے استے کہ اور اصول مقرد کئے۔ گرمفعسل اور طویل مثا ہدہ کی مشقت اور بجر باتی تحقیق یونانی مزاج کے لئے بالک اجنبی تھی جبس چیز کو مہائنس ہتے ہیں وہ نئے تجرباتی اور مثابداتی اور حسابی طریقوں کے نتیجہ یں پیدا ہوتی ہے اور یہ چیز کو رہب کوعربوں کے ور یعرب کی حب سے نیادہ عظیم دیں ہے۔

اس قسم کی تفصیلات دیتے ہوئے بر لفالٹ نے کہاہے کہ ہماری سأنٹس پرعربوں کا جواصان ہے وہ صوف بینہیں ہے کہ امنوں نے ہم کو افق اللی نظریات کی بابت جیرت نیز دریافیتں عطاکیں ۔ سأنس اس سے بھی زیادہ عرب کلچرکی احسان مندے ، وہ بیکہ اس کے بغیر جدید سأئٹس کا وجود ، بی نہ ہوتا :

The debt of our science to that of the Arabs does not consist in startling discoveries of revolutionary theories; science owes a great deal more to Arab culture, it owes its existence. Briffault, Making of Humanity, p. 190.

جارج مارش (George Sarton) جو کظوم سائنس کامشہور مورخ ہے، اس نے تکھلے کہ قون وسطی کی سب سے زیادہ اور سب سے زیادہ و اضح کامب بی مجرباتی روح کو پیدا کرنا تھا۔ اور سے روح اصلاً مسلانوں نے پیدا کی جو بارھویں صدی عیسوی کے جا ری رہی۔ اسلام کی دین

اسلام نے اس سل میں دواہم ترین کام انجب مریا ہے۔ ان بی سے ایک ہے ذہنی رکاوٹ (Mental Block) کودور کرنا۔ جوتر قی کی طرف سفرکرنے یں مانع بنی ہوئی تھی۔ دو سرے ، نئے ترقب تی دورکا علی آغاز کرنا۔

ذہنی رکاوٹ کو دورکرنے سے مرادات یا کوتقدس کے مقام سے ہٹا انتھا۔ یہ باسٹ بہیب ۱۹۵ سے زیا دہ شکل کام تھا۔ یہ کام دور نبوت ہیں اور ضلفائے راٹ دین کے زمانہ ہیں پوری طرح انجام یاگیبا۔

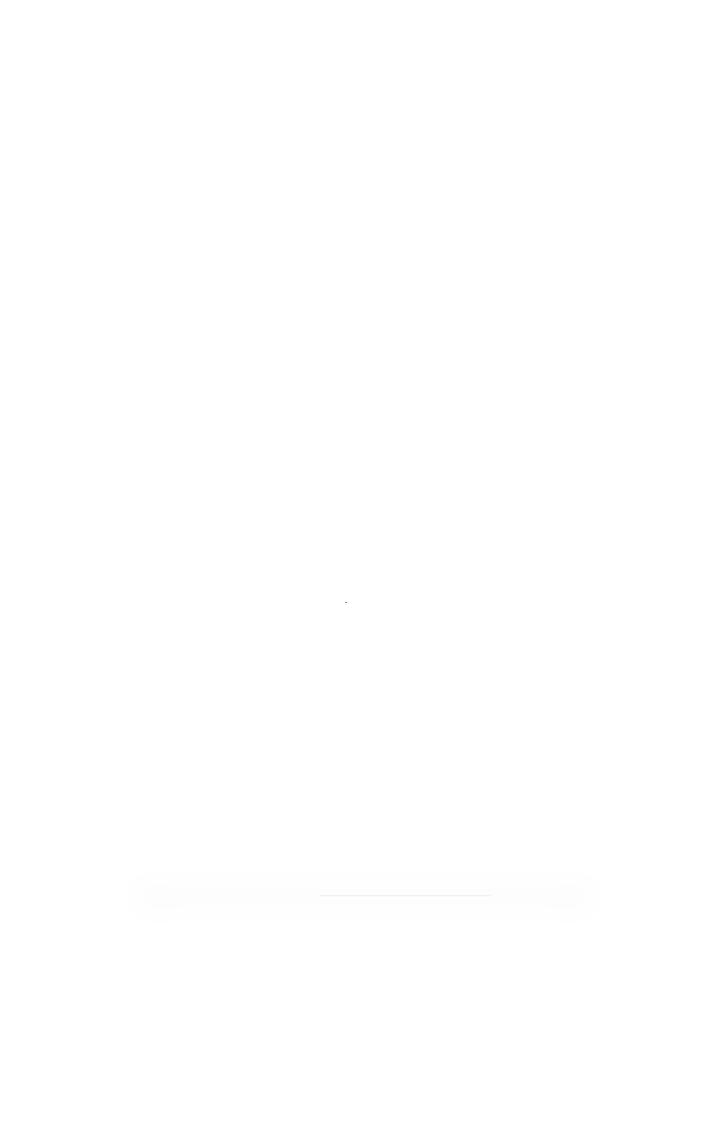
على آغاز كا كام اگرچه يهلے دور بيں شروع بوچكانفا ، تا ہم اس كا با فاعده آغاز عباس دور صحومت بيں ببیت الحكمت كے قيام (۴۸۳۲) كے مائة ہوا- اس كے بعد اسپین اور سسلى بير عسر ابول كى حكومت كے زمانہ بيں مزيد طاقت كے ساتھ جارى رہا - اور آخر كا ربورپ بير، پہنچ كرجد بير نعتى انقلاب كا باعث بنا -

بہبات عام طور پڑسلیم کی جاتی ہے کہ موجود فرقیوں کا تعلق صنعتی انقلاب سے ہے۔ یہ ایک حقیقیت ہے کہ یہ ناقلاب نہ مین حقیقیت ہے کہ یہ انقلاب نہ مین سے افراد کی بین انقلاب نہ مین سے اندر حجیبی ہوئی جا موٹ کا فتوں کے استعمال کا دوسرا نام ہے۔ انسان نے کوئلہ کو انرجی میں تبدیل کیا۔ اس نے ہوئے پانی سے جنر بیٹر حب الکر بھی تیاد کی۔ اس نے معدنی استعمال کر انھیں شینوں کی صورت میں ڈھالا۔ اس طرح صنعتی انقلاب وجود میں کیا۔

اب وال بیب کریت اولاکوں سال سے زمین کے اوپر موجود تھیں، بھراسلام سے بہلے کا اس بر موجود تھیں، بھراسلام سے بہلے کا انسان ان بروہ علی کیوں نہ کرسکا جس کے نتیجہ میں وہ ان سے ترقی یا فقہ تدرن توشکیل دیتا۔ اس کا جواب صرف ایک ہے۔ اور وہ یہ کہ '' شرک '' اس عمل کی را ہ میں ما نع تھا۔

شرک میاب، نثرک نام بے مظاہر فطرت کی پرستش کا۔ بالفاظ دیگر، فطرت کی بینرول کوتوری مانے کا ذہیں ۔ محکوم کی انسی علیہ وسلم سے بہلے نام معلوم نہ انوں میں انسان مظاہر فطرت کو معبور سمجھ کران کا پرشار بنام مواقعا۔ یو نانی تہذیب، مصری تہذیب، دوئی تہذیب، ایر انی تہذیب۔ غرض دورت دیم کی تمام تہذیبیں مشرکانہ تہذیب مقیں۔ ونباکا ہر نجایاں واقع، خواہ وہ زین اور دریا اور پہاڑ ہویا سورج تہذیبیں مشرکانہ تہذیب تقیں۔ ونباکا ہر نجایاں واقع، خواہ وہ نرین اور دریا اور پہاڑ ہویا سورج اور چاند اور ستارے ، سب کے سب انسان کے لئے پہشتش کا موضوع بنے ہوئے تھے۔ اسلام نے ان چیزوں کو بہتش کے مقام سے ہٹایا۔ اس کے بعد ہی اسس چیز کا آغاز ہواجس کوسائنسی انقلاب کہاجا تاہے۔





نظاممى

علمی ترتی سے لئے آزا دار تحقیق کا ماحول انتہائی طور بہضروری ہے۔ قدیم زیانہ بی منتف قسم کے خود ساختہ عقائد کی وجہ سے آزا دار تحقیق کا ماحول باتی نہیں رہا تھا۔ قدیم زمانہ بیں بار بار ایسا ہوا کہ ایک ذہین اور صاحب علم آدمی غور وفسکر کرتے ہوئے کسی تقبیقت بک پہنچا۔ گرجب اس نے اپنا خیال لوگوں کے سامنے بیش کہ آلووہ اس کو اپنے تو ہماتی عقائد کے غیروا فق پاکد اسس کے خالف بلکہ دشمن بن گئے ۔ تینجہ یہ جواکد اس کا فسکر مزید آگے نہ برا ھ سکا۔

یونان کے فلسفی سقراط (Socrates) کوزبروستی زبرکل بسیالہ پلاکر ہلک کردیاگیا۔اس کا جرم یہ تقاکہ وہ ۔۔۔ ان دیوتا وُں کو نظرانداز کرتاہے جس کوشہرا یتھننر کے لوگ پوجتے ہیں۔ وہ ند مب یس نے نئے طریقے نکالیا۔ ہے، وہ یونان کے نوجوانوں کے ذہن کوخواب کرر ہاہے۔ سقراط کو ہلاک کرنے کا یہ واقعہ ۳۹ قبل می بیش آیا۔

علیلیونے زمین کی گردیش کے نظریہ کی تا ئید کی تورومی کلیسااس کا سخت و تمن ہوگی۔ اس پر ند ہیں عدالت میں مقدم چلایا گیا۔ اس کو اندلیشہ مواکداس کو موت سے کم کوئی سزا نہیں دی جائے گی۔ چنا پخد اسس نے فلکیا تی نظریہ سے تو بہ کرلی۔ اس نے رومی کلیسا کی عدالت کے سامنے ان ان الفاظیں این دجوع کا اعسلان کیا:

" یں گلیلیو، عرب سال، آپ ہوگوں کے سامنے گھٹے ٹیک کرانجیل مقلاس کوگواہ بناکر اس پر اپنے دونوں ہا تھ رکھ کراپنی غلطی کا اعتراف کرتا ہوں ، اور زمین کی حرکت کے بعیداز حقیقت دعوے سے دست ہر دار ہوتا ہوں ، اس سے انسکار کرتا ہوں اور اس نظریہ کو قابل نفر سنجیال کرتا ہوں ۔"

یرکوئی ایک واقعہ نہ تھا۔ اسس زما نہ پیسچی علماء کا یہی عام طریقہ تھا۔ نئی حقیقیتوں کی کھوج اورنطرت سے دا زول کی تلاسٹ جس کا نام سائنس ہے ، ان کو انھوں نے صدیوں تک ممنوع بنائے رکھا۔ ایسی چیزوں کو کا لاعلم ، جادو ، اورسٹ پیطانی تعلیم بتا یاجا تا تھا۔ ان حالات میں نامکن تھساکہ تحقیق و تلاسٹ کاعل مفید طور پر جاری رہ سکے۔ قرون وسطی میں بیکام ہیلی با رمسلمانوں کے ذر بعی شروع ہوا۔ کیونکہ قرآن کی تعلیات نے ان کے ذہمن سے وہ تمام رکا وطین خستم کر دیں ہو گلیلیو صے بوگوں کی را ہ میں حائل تھیں۔

اس کی ایک مثال نظامته کی گروشس کا معاملہ ہے۔ اس معاملہ میں میرح فقط انظر کی حوصلہ افزائی بہلی بار اسلامی انقلاب کے بعد ہوئی ، اور مجھر مزید ترقی کرتے ہوئے وہ جدید دریا فت کے بنجی۔ علم فلکیات گزراہے جس کو ارسٹارکس (Aristarchus of Samos)

ہا جا تاہے۔ اس کا انتقال ۲۷۰ ق م میں ہوا۔ اس نے شمن نظام کا مطالعہ کیاا ورغالباً ہہا ہی بار ہ فاآب مرکزی (Heliocentric) نظریہ پیشیں کیا۔ یعنی پرکہ سورج مرکز میں ہے اور زمین اس کے گر د گھوم رہی ہے۔ تا ہم اس کے نظریہ کولوگوں کے درمیان مقبولیت حاصل نر ہوسکی۔

اس کے بعد بطایرسس (Ptolemy) بیدا ہوا۔ اسس کا زیام دوسری صدی عبسوی ہے۔ بطلیرسس نے اس کے بعد بیکس زین مرکزی (Geocentric) نظریہ بیشن کیا۔ یعنی پرکرزین مرکزی اورسورج اس کے گردگوم رہاہے۔

نین مرکزی نظریم سی حصرات کو اسیخ اس عقیده سے عین مطابات محسوس ہوا جو انھوں نے حضرت میسے کے بعد بنا پاتھا۔ اور حبس کی تصدیق آخری طور پر ۲۵ سر بی بیتھیا (Nicaea) کی کونسل میں بوئی۔ قسطنطین اعظم (۱۳۳۰ – ۲۸۰) کے مسیحیت قبول کرنے کے بعد عیبائیت سارے دوئی عسلاقہ میں بھیل گئی۔ اور اس کو زبر دست اقت دار ماصل ہوگیا۔ اب مسیحی حضرات نے بطابہوس کے نظریہ کی خصوصی سربہتی کی۔ اور ارسٹادکس کے نظریہ کومکل طور پرتادیکی میں ڈوال دیا۔ انسائیکلو پیڈیا برطانیکا (۱۹۸۳) کے الفاظیں ،اسس کے بعد اس نفشہ کا گنات میں مزید انسائیکلو پیڈیا برطانیکا (۱۹۸۳) کے الفاظیں ،اسس کے بعد اس نفشہ کو گئا تا میں مزید غور وقرکاموقع باتی نذر بارے ۱۷ ویں صدی عیسوی کے آخر تک تقریباً ہرگہ بی نظریہ برطوعایا جاتا رہا؛

There was no further scope for cosmology in the model, which continued to be taught and used almost everywhere until the 17th century (18/1013).

مگرسلان جوغیرتقدس کومقدس مجھنے کی علطی میں مبت لانہیں نتھ، انھوں نے اس معالمہ پر کھلے ذبہ ن کے ساتھ خالص علمی انداز میں غور کیا، انھوں نے پایا کہ آفتاب مرکزی نظریہ زیادہ قرین عقل ہے، چنا پنچہ انھوں نے اس کو اختیار کر دیا۔ ایڈ درڈمیکال برنس (Edward Mc Nall Burns) نے اس موضوع پر کلام کرتے ہوئے انکھاہے کہ یہ نظریہ کہسورج ہما رستیمی نظام کے مرکز ہیں ہے ، اب ایک ثابت نشدہ واتعربن چکا ہے۔ یہ نظریہ ابت داؤ ارشادکس (۲۳۰ – ۳۱۰ ق م) نے بیشس کیا تھا۔ گر نقریباً چا رسوس ال بعد ارسٹادکس کا نظریہ غالب آگیا۔ اس کے بعد ۱۲ سوس ال اسلادکس کا نظریہ غالب آگیا۔ اس کے بعد ۱۲ سوس ال سے بھی زیا وہ مدت یک بطابیوس کا نظریہ ساری دنیا میں لوگوں کے ذبنوں پر چپایا رہا۔ ۹۹ ماا ، میں کو پرنیکس نے بت یا کہ ذرین میساری دنیا کا مرکز نہیں ہے۔ تھیتی اور فلکیاتی مطالعہ کے بعد کو پرنیکس اس نیتے ہر پر پہنچا کرسے سورج کے گر دگھوستے ہیں۔ گرچ چ کی مخالفت کے اندلینہ کی بنا پر وہ اپنی تحقیقات کے نتا کے کوشن کئی کرنے سے ۲۳ م ۱ تک دکار ہا۔

ا بیبین سلانوں نے کسی اور مضمون کو اتنی نزتی نہیں دی جنتی سائنس کو۔ درخقیقت اس مید ان میں ان کی کا میابیال نہایت اعلیٰ تعییں جو اب تک دیکھی نہیں گئی تغییں۔ اسپینی سلان فلکیات، ریاضیات، طبیعیات، کیمٹری اور طب میں متماز ترین علی درجہ رکھتے تھے۔ اوسطو کے احترام کے باوجودوہ اس سے نہیں بچکچا ہے کہ وہ اسس نظریہ پرتنقید کریں کہ زبین کا کنات کا مرکز ہے۔ انھول ہے اس امکان کو سیام کیا کہ زبین اپنے محرب پر گردشس کرتی ہوئی سورج کے گردگھوم رہی ہے:

Despite their reverence for Aristotle, they did not hesitate to criticize his notion of a universe of concentric spheres with the earth at the centre, and they admitted the possibility that the earth rotates on its axis and revolves around the sun (p. 264).

Edward Mc Nall Burns, Western Civilization, W.W. Norton & Company Inc, New York, 1955, pp. 36.

نظامتھسی کے بارہ یں مسلمانوں کا صبحے نظریہ تک پنجینا صرف اس سے کمن ہوسکاکہ اسلام نے با بندئ فسکرکے اس ماحول کو توڑ دیا جو انسان کے لئے ذہنی ترتی میں رکاوٹ بنا ہوا تھا۔ مصنوعی بند شوں کے ختم ہوتے ہی انسان نگر کا قافلہ تیڑی سے ترتی کی طوف سفر کرنے لگا اور بالآخر اسس مرحلہ تک پہنچا جہاں وہ بیسویں صدی میں ہم کو نظراً رہاہے۔

انسان مردورس بيمار موت رسي بي - اسبب پرفن طبه ميكسى يدس طور بربرز اندي يا ياجا تا ر ہاہے گرفت دیم زبانہ بیرسجی فن طب کووہ اعلی ترتی نبل سکی جو اسسلام سے بعد کے دور ہیں ، ا در کھیروجودہ زماندم اس كوحاصل بوني -

مهاجات به محدطب كاآغاز ، قابل لحاظ صورت يس ، قديم لينان يس بهوا-قديم لينان يس دوببت بڑے بڑے طبیب بیدا ہوئے ایک، بقراط اور دوسرے، جالبنوس - بقراط کاز باند یا نخیب اور یوتھی صدی قبل سے بے - تا ہم بغراط کی زندگی کے صالات بہت کم معلوم ہیں - بعد کے لوگوں ن تخينی طور بريه اندانه ه ليگايا ب كربقراط فالب أ ٢٠٠ ق م يس پيدا بودا ، اورغالباً ٣٤٤ ق ميس اس كي و فات ہو لئے۔ حتی کر بعض مخفقین کو اسس کے تاریخی شخصیت (Historical figure) ہونے ہیہ سنسبهد فسفداورطب کی جوکت بین اس کے نام سے شعبوریں ، ان کے تعلق بھی پیشب مرکیا گیاہے کہ وہ اسی کی کھی ہوئی بیں یا دوسروں نے کا کر ان کو بقراط کے نام سے موسوم کر دیاہے (EB-8/942-43) جالينوس (Galen) دورق يم كادوسراا بم ترين فسفى اورطبيب مجماجاً الم - كما جانا ب كراس نِ عقل طب (Rational medicine) كي بنيا در كفي - جالينوسس غالبًا ١٢٩ء مين سيبدا موا ، اور غادباً ٩ ١٥ ء مي اسس كي وفات موئي ـ روم بي جالينوسس كوكاني فالنت كاسامنا كرناير ا-جاليتوس كى بينينتر تخربرين صالع بوڭئين - بقيه بھي صالح بوڭئى برئين - بيمرف عرب سقے جھول نے نوي مسسدى عيسوى بي ازىرنواس كے يونانى مخطوطات كوئے كيا اور ان كاعر في ندبان مين ترجم كيا - اس كے بعد كب رهوب صدى يس برترج يورب من بنج اوران كوعرب سلاتيني من تقل كب أليا-ان اليكاديب إبرا مانيكا دم ١٩٨٨) في الينوس كباره بي اينامق الدان الفاظ يرسنم كيا

ہے کہ جالینوس کے آخسری سالوں کے بارہ بیں بہت کم علومات عاصل بی ؛

Little is known of Galen's final year (7/850).

بطور واتعديد بات صبح ب كرست يم يونان بي كيماعلى طبى ذبن پيدا موف يركيقراطادرجالين جيب وگول كانجام تنا تا بكر قديم يونان بي وه حالات موجود ند تقي بي ايل لوگول كوامميت حاصل ہوسے۔اصل یہ ہے کہ تندیم یونان میں طب کی نشو ونما کے لئے فضا سازگار مذمخی۔طرح طرح سے تو ہماتی عقیدے اس طرح کی کھی تحقیقات کی راہ میں مائل تھے۔ مثلاً بھاریوں کو بہاسرار طاقتوں سے و البند کرنا۔ نباتات اور دوا والی استعمال میں بہت سی چیزوں کو مقدس مان لینا۔ وغیرہ۔

یونان پس طب کاآغ نون بھور سے کے تقریباً دوسوس ال پہلے اور تقریباً دوسوسال بعد کے زانہ میں ہوا۔ اس طرح یونانی طب کا زمانہ تقریباً چارسویا پاپنے سوسال ہے۔ اس کے بعد خود او نان پی بہن مزید آگے نہ بڑھ سکا۔ یونان یورپ کا ایک ملک ہے گریونانی طب کا تسلسل بھیے اور پس سی مرد رہ سکا کہ وہ جب دید مغربی طب کے ظہور کا ذریعہ بن سکے ۔ یہ وا تعرفو داس بات کا نبوت ہے کہ قدیم یونان کا ماحول طب کی ترقی کے لئے سازگار نہ تھا۔

یونانی طب جس کو بعض الفرادی شخصیتوں نے بیداییا تھا، وہ اپنے قہور سے بعد تقریباً ایک بزاریال کا کی طب اللہ کی غیر مروف کتا ہوں میں بہت براار ہا۔ یہاں تک کی عب اسی دور میں ان کتا ہوں کے بزار سے کئے گئے ہے ہوں نے مزید اصافے کے ساتھ فن طب کو از سر نو مدون کیا۔ اس کے بعد میں بہتے اور جب دید میڈ کیل سائنس کے ظہور کا ذریعہ ہے۔ بیمکن ہوا کہ یہ فن پور پ میں بہتے اور جب دید میڈ کیل سائنس کے ظہور کا ذریعہ ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلامی انقلاب سے پہلے دنیا ہیں ٹمرک اور تو ہم پہتی کا زور تھا۔ اس نہ ان کا ماحول اتن اخیروا فق تھا کہ کوئی تخص اگر علی اور سائنسی تحقیق کرتا تو اس کولوگوں کی طرف سے حوسلہ افزائ نہیں لمتی تھی۔ اس کونا ساعد حالات کا سامنا کرنا پرط تا تھا۔ اس بنا پر اس تیم کی کوئٹش اگر انفرادی سطح پرظا ہر بھی ہوتیں تو وہ اکثر دب کر رہ جاتی تظیں۔ لوگ مرض اور عسلاج کا رشتہ دیونا اُول سے جوڑے ہوئے تھے۔ ایسی حالت بی سائنسی طربی عسلاج کی بات لوگوں کو ایپ لنہیں کرتی تھی۔ اسلام کے ذریع جب دنیا بین تو حید کا انقلاب آیا ، اس کے بعد ہی بیمکن ہو اکہ طبی ترقیکا وہ دروا زہ کھلے جو بالا خرجب دیر میڈ دیکل سائنس سے کہ ہے جائے۔

پينمبراسلام صلى الشرعليروسلم كا ايك ادرشا دان تفطول مين نقل كمي أياب: ان الله تعدالي لم يدخول داءً الوائد لله دواءً - عدلمه مَن عدلمه وجبهله من جهله الدالسيام وهوا لموبت (مستددك حاكم)

یعنی ادار تعالی نے جو بھی مرض آثارائے اس کے سے تھ اسس کی دواجی آثاری ہے جس نے اس

كوجا نااس نے جا نا ، اور حج اس سے بے خرر ہا وہ اس سے بے خبرر ہا۔ البتہ موت كى كوئى دو ا نہیں۔ ''

بيغبر اسلام كايرار الراشاد كوياقا لندانقلاب كادر شادتها رجناني آب ن ابن س اس طبی حقیقت کااعلان فرایا اور دوسری طرف تاریخ علی طور پر اس کے سانچہ میں طرصان شروع يوگئي.

چیک (Small pox) ونیاکی ایک خطرناک ترین بمار سمجھی ماتی ہے۔ اس میں پہلے بخاراً تاہے۔ دودن کے بعد دانے نکل آتے ہیں۔ یہ ایک وبائی بیاری ہے۔ اور سخت مهلک ہے۔ مز بدیر کرآ دی اگراس کے حملے نے جائے تووہ ہمیشہ کے لئے آ دی کی کھال کو دا غدار بنادیتی ہے۔ موجوده ريكار دك مطابق ، يه بياري چين ين ١١٢٢ ق م يس يا في كني- مندستان كي تسديم سنكرت كى كتابول بين يهي اسس كا ذكر موجود ب، احتى بين مختلف مكول بين بريارى ايك مولئاك وباكى صورت يس بچونتى ربى ب- اسس نے بے شمار كو گول كوا بنا شكارب يا بے مصرى فرون (Ramses V) حس كانتقال ٥٦ اا ق م بي بمواتها اس كامي كيا بواجهم ايك ابرام بي پاياكيا ب، اس مح چېر سے پر چيک کے نتانات بين (EB-IX/280) تاہم ہزار دل برس کی چيک کے مض کے بارے میں کوئی تحقیق نہیں کی جاسی تھی۔

اب ہم جانتے ہیں کہ جیکے ایک چھوت کی بیماری ہے۔ وہ وائرسس انفکشن سے پیدا ہوتی ہے - انسان نے اب یہ دریافت کربیا ہے کہ الیسی معالجاتى تدبير سموجود ين جن كالهيشكى ابتقام كرايا جائے توجيك كے عدر بها جا سكا ہے-مگر برطبی حقیقت پہلی با داسسلام کے ظہور کے بعد صرف نویں صدی عیسوی کے اسٹریں معلوم کی جاسکی ۔ پہلا واضع نام جبس نے ناریخ میں جیک کاعلاج تلاسٹ کیا اور اس کی طبی جایخ کی وہ مشہور عرب طبیب الرازی (۹۲۵ - ۹۲۵) ہے۔ وہ رہے (ایران) میں بہیدا ہوا۔ اس نے اس مہلک مرض سے بارے میں ہلی طبی کتاب تھی جس کا نام الجب ڈری والحب برتھا ۔ اس کتاب کا ترجہ قديم يورپ كى على زبان لانىنى بىر ١٥٧٥ يى وىنيس بىرچىپا-اس كے بعد يد نانى اور دوسرى زبانون بى ترجم ہوکروہ پورے یورپ بر بھیلی - اسس کا آنگریزی ترجمدن سے ۱۸۲۸ میں تھیپ جس کا نام بیتھا: A Treatise on the Small Pox and Measles.

محققین نے سیلم کیا ہے کہ الدازی کی یہ کتاب پوری مسلوم ماریخ میں جیچک کے بارے میں بہاطہی سے اس سے پہلے اسس موضوع پرکس شخص نے طبی تحقیق نہیں کی۔

ایگرور دخیر (Edward Jenner) نے الرازی کی کتاب کے ترجمہ کو پڑھا۔ اس سے اس کے اندر چھکے کے مرض کی طبی تحقیق کا خیب ال پیدا ہوا۔ یہال تک کداسس نے ۹۹ کا اویس ٹیس کے اندر چھکے کے مرض کی طبی تحقیق کا خیب ال پیدا ہوا۔ یہال تک کداسس نے ۹۶ کا وہ طریقہ دریافت کیا جس نے عالمی سطح پر تبہرت ماصل کی۔ اب انسان نے چکپ کو محترہ کی دیا تا دیخ بیس ہیلی بارے ۹۹ بیس اقوام سخے دہ کی طرف سے یہ اعسان کیا گیا کہ چیک کے مرض کا فائد کر دیا گیا ہے۔

چیک کی بیماری کوطب اور عسلاج کاموضوع بنانے میں کئی ہزارس ال کی تاخیر کیوں ہوئی۔ اس کا سبب و ہی چیز مقی حسس کو مذہبی اصطلاح میں شرک کہا جا تا ہے۔ یعنی غیر مقدس کو مقدس سمھنایا غیرخدا میں خدائی اوصاف فرض کرنا۔ ڈواکٹرڈ لوڈ ورنس (David Werner) کے الفاظ

In most places in India, people believe that there diseases are caused because the goddess is angry with their family or their community. The goddess expresses her anger through the diseases. The people believe that the only hope of cure for these diseases is by giving her offerings in order to please her. They do not feed the sick child or care for him because they fear this will annoy the goddess more. So the sick child becomes very weak and either dies or takes a long time to get cured. These diseases are caused by virus infection. It is essential that the child be given plenty of food to keep up his strength so that he can fight the infection (9).

فدہم زمانہ کے لوگ بیعقیدہ رکھتے تھے کرچیک اورخسرہ کی بیماریاں دیوی دیوتا وُں کی ناراطگ کی بن پر بیدا ہوتی ہیں بسی خاندان یا فوم سے جب دیوی دیوتا نا راض ہوتے ہیں توان کو اس مہلک بیماری ہیں ہت طاکر دیتے ہیں۔ وہ اسس بیماری کے ذریعہ اپنے عصد کا اظہار کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی بنا پر لوگ یہ مجھے ہوئے تھے کہ اس بیماری سے نیچنے کا واصد طریقہ یہ ہے کہ دیوی دیوتا وُں کونڈرانے بہیش کئے جائیں تا کہ وہ خوش ہوجائیں اور خوست ہوکر بیماری کو ہٹا دیں۔ اس عقیدہ کی بنا ہروہ قصد اَّمرین کو کچھ کھسلانے اورعلاج کی تدبیر سوچنے سے پر بیز کرتے ۔ کیونکہ ان کا خب ال تھاکہ اس سے دیوی دایون ا دیوی دیون اور زیادہ ناراص ہوجائیں گے۔

اسلام نےجب مرض کے ہارہ بیں اس توہم کو توڑا ، اور پیبت ایا کہ ایک فد الے سواکس کو بھی نفع یا نقصان کاکوئی اختیار نہیں ۔ خالق مرف ایک ہے ۔ اس کے سواجو ہیں وہ سب نفلوق اور نبرت ہیں ۔ اس اس کی انقلاب کے بعد جب السیان کے اندر بیر فرمن انجرا ، اور اسس نے دیو تائی مفوضات ہے آزاد ہوکر سوچپ انٹروع کیا ، اس کے بعد ہی یہ مکن ہوا کہ چیک پرطبی تحقیق کی جائے اور اسس کا عسل معلوم کرنے تین کی جائے اور اسس کا عسل معلوم کرنے تین کی کوشنش کی جائے۔

جب دینیا میں یہ فکری انقلاب آیا ۱۰س کے بعد ہی پیکن مواکہ چپوپی کو بی تحقیق اور عسلاج کا موضوع بنایا جائے۔ اس کے بعد ہی یہ کان سپیدا ہو اکہ ابو بکر را زی اور ایڈ ورڈ جبز جیسے افراد انھیں اور چپوپی کاعلاج دریا نت کر کے انسانیت کو اس مہلک مرض سے نجات و لائیں ۔ چپوپ کے علاج کی دریافت تک پہنچنے میں اصل رکا وط (Barrier) مشرکا ند مفروض سے تھے ، اور ان مدن نہ دریافت تھے ، اور ان

مفروصات کو تاریخ بین جسس نے پہلی بارختم کیا وہ بلائے ہداسلام تھا۔ فن طب کے سلسلہ میں مسلمانوں کے کارنامہ پرکٹرت سے کتا بین کھی گئی ہیں۔ مثال کے طور پر ہٹی کی کتا ب ہسٹری آف دی عرب ۔ ان کتا ہوں میں مسلمانوں کے بلی کارناموں کی تفصیلات دیکھی جاسکتی ہیں۔

علماللساك

زبان کے بارہ میں تو ہماتی عقائد کی بنا پر علم اللہ ان ماضی میں سخت نامسا عد صالات کاشکار رہا ہے۔ حتی کہ ہزار ول سال تک اس کی ترقی رکی رہی۔ علم اسان کے ایک اھے۔ وڈ اکسٹے گلنر (Dr Ernest Gellner) نے کھا ہے کہ فلسفۂ لسانیات میں الٹا طرز فسٹ کے پیا باتا ہے۔ وہ قبی تی فیالات اس کے نز دیک صحت کا نمونہ ہیں :

Linguistic philosophy has an inverted vision which treats genuine thought as a disease and dead thought as a paradigm of health.

قدیم زمانه میں عام طور پریه خیال کیاجا تا تھا کہ تحریر (خط) دیوتا کوں کاعطیہ ہے۔ شگا ہند شان یس" برہم کیبی "کاعقیدہ ۔ الفاظ اور ترکیبیں دیوتا کُوں کی مقرر کردہ ہیں اور اس بہت یہ وہ اعلیٰ ترین تعظیم (Highest veneration) کی ستی ہیں ۔ جان اسٹونس (John Stevens) کی کی ایک کتا ہے جس کا نام ہے شرق کی مقدس کتا ہت:

Sacred Calligraphy of the East

اس میں اس نے اپنی تیخیق پٹیں کہ ہے کہ مقدس خط کاعقیدہ صدیوں یک دنی ہیں جاری رہے۔ اس بارہ میں توخقین کے درمیان اختلاف ہے کہ فن تحریر اولاً کہاں پیدا ہوا۔ مصریس یا چین میں یا بندستان میں ، یاکسی اور مقام پر۔ تاہم اس امر میں علم البخت منفق ہیں کتام تعدیم توموں میں یعقیدہ مشترک طور پر پایاجا تار ہا ہے کہ تحریر خلائی چیز ہے۔ یواپنی فوات میں مقدس ہے تحریر دیونا وُں کی زبان ہے :

One idea, however, is common to all ancient systems. Writing is divine. It is inherently holy. Writing is the speach of the gods.

تاریخ بیا تی ہے کہ انسانی زبانیں ہزار ول سال تک تو ہات (Superstitions) کا کا رہی ہیں۔ بدوش کر ایسائی کہ بعض زبانیں خدائی اصل (Divine origin) رکھتی ہیں اور ان کے بولنے والوں کو دوسری زبانوں برخصوصی درجہ حاصل ہے۔ مثلاً یونانی زبان کے متعلق

عرصة تك سيحجاجا تار باكدوه تمام دوسرى زبانول سے اعلى ہے۔ وه ديونا و ل زبان ہے ۔ دوسرى زبان ہے ۔ دوسرى زبانيں اس كے مقابلہ ميں وحشيول كي زبانيں ہيں۔ وغيره

یبی معالمتعبرانی کا ہوا۔ یبودی میسی دنیا بیں صدیوں تک یہ مجھا جاتا رہا کہ عبرانی زبان خلا کی اپنی زبان ہے کہ اپنی زبان ہے۔ وہ سب سے پہلے دنہ میں بولی گئی۔ ونڈرلی اور نیڈ از بانوں بہر سے عقائد کے اخرات کا جائزہ لیے ہوئے تکھتے ہیں کرجن عوال نے لیانی ترقی کوروکا ان میں سے ایک فت دیم میسی مولینین کا پرعقیدہ تھا جونشاق نانیہ کے دور بی شدت سے چھایا رہا کہ دنیا کی تمام زبانیں عبرانی سے نکی ہیں:

One of the factors which retarded linguistic progress was the belief among early Christian writers and persisting well into the Renaissance era, that all languages were derived from Hebrew.

William L. Wonderly and Eugene Nida in "Linguistics and Christian Missions" Anthropological Linguistics, Vol. 5, pp. 104-144

چنانچصدیون تک یورپ کے علماد اسان لا عاصل طور برعبرانی کی افضلیت ثابت کرنے کی کوششوں بیں مشغول رہے ۔ وہ ہرز بان کارشتہ عبرانی سے ثابت کرتے ۔ اس کا نیتجہ یہ بواکہ علم اللسان ترقی شکرسکا۔ اٹھار صوبی صدی بیں جب بیکر مغلوب ہوگیا اس وقت یورپ کی مخلف نر بانوں کا علم اللسان ترقی کرنا نشروع ہوا۔

بيصورت جوز بانول كے ساتھ بيش آئى ، يہى قسدىم زماندىيى دوسرے تمام انسانى شعبول

کا بھی حال رہاہے ۔ بے شمارتسم کے توہماتی عصف ٹدینے مبغول نے انسان کی فکری ترقی کوروک دکھا تھا۔ تاریخ میں بہلی بارمبس نے اس بند کو توڑا وہ توحید کا انقلاب تھا جو بیغیبراسلام اور آپ سے ساتھیوں کے ذریعہ رونما ہوا۔

یدانقلاب اولاً عرب میں پیدا ہوا۔ اس کے بعد اسس کے انزات ساری دنیا میں پہنچے۔ انسانی تاریخ تو ہم برستی کے دور سے نمل کرحقیقت لیسندی کے دور میں داخل ہوگئی۔

قرآن میں جب اعسلان کیا گیا کہ ایک انٹرے سواکوئی الم نہیں ، تواسی وقت سائنٹھک طرز فسے کہا کا غاز ہوگیا۔ لوگ عیبر واقعی فرہنی سن شول سے آلدا دیوکر چیزوں کے بارہ میں سوچنے لیگے۔ یہ طرز نسکر بڑھتا رہا ، بہال تک کہوہ موجودہ سائنسی انقلاب تک پہنچا۔

ایک الله کواله ما نماا ور دومهری تمام چیزول کواله کا درجه دینے سے انکار کرتا ، بیمسنی دکھتاہے کہ ایک اللہ کے سواکسی اور چیز کو تفدسس کا مقام صاصل نہیں ۔ ایک اللہ کے سواجتی بینزیں ہیں ، وہ سب بیسال درجہ میں منسلوق اور بے اختیار ہیں ۔ دومهری چیزول کو مقدس ورج دینا انھیں تحقیق و تسخیر کاموضوع بنانے میں رکاوٹ بنا ہوا تھا ، ان چیزول کو غیر مقدس قرار دینا انھیں تحقیق و تسخیر کاموضوع بنانے کا باعث بن گیا۔ ہی اسسال م کا وہ خاص کا رنا مہ ہے جواس کو وورجد بدکا خالق مظہرار ہاہے۔

علماعداد

اعداد دہندس، کاموتودہ طریقرابتداءً ہندستنان پر بیض افراد نے وضع کیا۔ تاہم پرز ماندہ تھا جب کہ ہرمروجہ چیز کومقدس مجھ لیا جاتا تھا ،اور ہرنئی پیپز کوشبہہ کی نظرسے دیکھا جاتا تھا۔ چیٹ سخیر ہندسہ کا پہطریقہ اس وقت ہندستنان پس رواج نہ پاسکا۔ وہ صرف بعض انفرادی کست ابول ہیں بند ہوکہ رہ گیا۔ لوگ فدیم طریقہ کومقدس مجھ کراسس کو بچراسے دہے ، وہ نے طریقہ کو افتیار ز کرسکے۔

اس کے بعد ہندر سے ان واضعین کو معلوم ہواکہ بغدا دیں ایک سلطنت قائم ہو لئ ہے جونگی چیزوں کی تسدر وانی کرتی ہے ۔ چانچ ایک بسٹ دستانی ۱۵ و (۱۷۵۱) یں سفر کر کے بغدا دیگیا۔
اس وقت بغدا دیں عب اس قلیف المنصور کی حکومت تھی۔ ہندستانی پنٹرت نے المنصور کی خدمت بین وسنسکرت رسالے پیش کئے ۔ ان ہیں سے ایک سرتھا نیا کے بارہ میں تھا ۔ اس کو عربوں سنے سند صند کا نام دیا۔ اس کا دوسرارس الدریاض کے بارہ بیں تھا۔

المنصور کے حکم سے محدین اُبرا ہیم الفزاری نے ۸۰۰ - ۹۶ یہ کے درمیان ان کاعربی ترجمہ کیا۔
الخوارزی (۸۵۰ - ۲۵۰) نے اس عربی ترجمہ کو پڑھا اور اسس کے ذریعہ ہندی ہندسہ سے
واقفیت حاصل کی جس میں بنیا دی گفتی نو (۱ - ۹) تک تھی - اور اس کے بعد صفر کے اصاف سے نام گنتیاں بنانے کا طریقہ بتایا گیا تھا۔ الخوارزی نے اسس کو ہندی ہندسہ کہا اور اس کو اختیار کرنے کی ایسیل کی رہٹی ، صفح ۲۰۰۸ - ۳۰۰)

الخوارزی کی کتاب کالاتنین ترجمہ بارھویں صدی ہیں افدیلار فو (Adelard) نے کیا۔ اس طرح گنتی کا یہ فن پورپ بہنچا۔ عربوں نے اگرچہ اس کو مہندی ہندسہ کہا تھا۔ گر بورپ ہیں اس کو عربی مشتی (Arabic numerals) کا نام دیا گیا۔ عجیب بات ہے کہ الخوارزی کی عربی کتاب کا نسخه ضائع موجد یہ البتہ اس کا لائین ترجمہ اب بھی پورپ کی لائبر پر بوں ہیں موجود ہے (ہی صفحہ ۲۵ – ۵۷) بورپ میں قدیمے زمانہ میں روئی ہندر سے رائج تھا۔ وہ پورپ میں دو ہزار سال تک رائج میں رہ بدیا تھا۔ شنگ ۸۸ کا عدد لکھنے کی صورت میتھی (LXXXVIII) رہا ہے حدد شوار تھا۔ گر اہل پورپ روئی ہندر کے دفتریں است تھے۔ وہ

اس کو دیوتا وُل کاعطیہ بھے تھے۔اس لئے وہ سوچ نہیں پاتے ستھے کہ اسس کو بدلبی پائسس ہیں کو فئ تر ہیم کریں ۔غیر مقدس اعد ادکو مقدسس ملنے کا نیتجہ یہ ہواکہ علم کے میدان ہیں وہ سکیطوں سال تک کوئی ترتی نذکر سے۔یہ اسلامی انقلاب تھاجس نے پہلی باراعدادے تقدسس کے طلسم کو توڑا اور پھر یوریب ہی علی ترتی کا دور نزمروع ہوا۔

نیونار ڈو (Leonardo Fibonacci) خالباً پیساراٹلی میں بیدا ہوا۔اس کی ابتدائی زندگی کے بارہ میں بہت کم علوم ہے۔ تاہم بعد کی تاریخ میں اس نے غیر عمولی شہرت حاصل کی کیوکم یہی وہ شخص ہے جس نے عرب اعدا دکو پورپ میں روشتاس کر ایا۔ اس کا زبانہ بارھویں اور تیرھویں صدی کے درمیان ہے۔

یونار ڈکاباپ الحیریا یں تجارت کرتا تھا۔ اس نے اپنے بیٹے کو ایک عرب استاد کے والے کردیا تاکہ وہ اس کو صاب کی تعلیم دے ۔ عرب استاد نے یو نارڈ کو" ہندس" کا علم کھیا۔ اس کے بعد لیونار ڈونے مصر، من م سسلی وغیرہ کا سفر کیا۔ اس نے الخوارزی کی تحریریں پڑھیں۔ عرب اعدا دسے پوری واقفیت ماصل کرنے کے بعد اس نے کتا ہیں لکھ کران کو اس سے متعارف کر ایا۔ اس نے بت یا کہ اس اصول کے مطابق نو بنیادی گنتیاں ہیں : ۲۱ ۳ ۳ ۳ ۹ ۹ ۹ ۹ ۹ ۹ ۹ ۱ ان گنتیوں پرصفر کا اضافہ کرکے کوئی بھی عدد بنایا جاس تھا ہے۔

یہ طریقہ ہم جاد بورپ میں تجارتی حابات کے لئے استعمال ہونے لگا۔ ۱۲۲۰ء میں بیو نار طوی شہرت اتنی بڑھی کہ افلی کے بادست او فریٹرک (Frederick) نے اسس کواپنے در بار میں بلایا۔ وہاں اس نے بادت او کے سامنے اپنے علم کا مظاہرہ کرتے ہوئے عسر بی ٹائپ (Arabic Type) بیش کئے عوب اعدا دکھ ریشہ کوجن لوگوں نے یورپ میں شائع کیا۔ ان میں یونار ٹوکانام سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ (EB-IO/817-18)

ولفرڈ بلنٹ (Wilfrid Blunt) نے لکھا ہے کہ ____ فرض کروکہ اگراس الام کا طوفان ہڑا یا ہو تا تو کیا ہو تا ہوئی بھی چنر نہیں ہے جس نے مغرب ہیں سائنس کی ترقی کو اتنار دکا ہو جتن کہ بے ٹوھنگے رومی ہندسہ نے عربی ہندسہ جو کہ آ طویں صدی عیسوی کے آخر ہیں ہندستان سے بغدا دہنچا تھا ، اگر وہ جب لدہی بعد نوسرلی پورپ ہینے جاتا اور بہاں اس کو اختیاد کر لیا جاتا تواس

كانتنجه به موتاكه بهت سي ماننسي ترتى حب كواللي كانت أة ثانيه سے منسوب كما حاتا ہے۔ و وچند سو سال بيلے ماصل موحاتی:

And supposing the tide of Islam had not been stemmed? Nothing so delayed the advance of science in the West as the clumsiness of the Roman numerals. Had the Arabic numerals, which had reached Baghdad from India towards the end of the eighth century, been soon afterwards introduced into and adopted by western Europe as a whole, much of that scientific progress which we associate with the Renaissance in Italy might have been achieved several centuries earlier.

Wilfrid Blunt, The Times (London) April 2, 1976

نئی دہلی سے ایک انگریزی کتاب جھی ہے۔ وہ بچول اورعام قارئین کے لئے ہے اور ۲۲ صفات پرشتل ہے۔اس کا نام ہے ۔۔۔ دیرو کی کمانی:

Dilip M. Salwi, Story of Zero, Children's Book Trust

كتاب مين سبت ياكيات كذرير وكاتصورا نثريامين دريان كيالكاءاس سي يبلي برني منتبول كوبتان كي السان طريقه موحود نق الك طريقة كم مطابق ، كي خاص كمنتول ك المنابق الفاظ مقرر تھے۔ مثلاً سہاسرا (۱۰۰۰) آیوتا (۱۰۰۰) لکشا (۱۰۰۰۰) کو ٹی (۱۰۰۰۰۰) دغیرہ۔ نرير وك اي ايد دن علم الحساب بن ايك انقلابي تبديلي بيد اكر دى - اب برى منتول كوبت نا نها برت اسان بوگيا-

بر ہاگیت (۱۹۲۰ - ۵۹۸) متنال میں بیدا ہوئے ۔ اضوں نے پہلی بارزیر و (صفر) کاطریق مقرد کرنے کی کوشش کی۔ تاہم ان کے طریقہ میں کچھ فامی تھی۔ اس کے بعد بھاسکر (۱۱۸۵ – ۱۱۱۸) بیجالوریں پیدا ہوئے -انھوں نے سنکرت میں ایک کتاب" سیسلاوتی " انکھی -اس کتاب میں زیر و کے اصول کو زیا دہ سا دہ اور آسیان انداز میں بیان کیا گیا تھا۔

مسر ارکے مورتھی نے اس کتاب برتبھرہ (طائمس آف نٹیا ۳۰ جنوری ۱۹۸۹) کرتے ہوئے لکھاہے کہ بیات ہمارے قومی فحز کے اصاب س کو بڑھاتی ہے کہ زیرو کا نظر بیان ٹریاییں پیدا ہوا : It boosts our sense of national pride to note that the zero was conceived in India (p. 6).

مصنف اس کتاب کے فراید اپنے قارئین کو ست نے ہیں کہ سندسّا نی گنتی پیلے ہندستان سے اس کتاب کے فراید اپنی تاریخ ا اسپین میں داخل ہوئی۔ بھروہ اٹلی، فرانسس، انگلینڈ اور حربنی بینی ۔ ہندسّانی کمنتی کومغرب میں پوری طرح قبول کربا گیا۔ ان کی قبولیت ریاضی اور سائنس کے لئے ایک نقط انقلاب بن گئی:

The Indian numbers first entered Spain, then Italy, France, England and Germany Indian numbers were accepted completely Their adoption turned to be the turning point in the history of mathematics and science.

یم یے ہے کہ زمیرو (صفر) کاتصور است داؤ انڈیایں پیداہوا۔ گریم یعی نہیں کہ وہ ہندتان سے براہ راست مغربی دنیایں پہنچا۔ پہارایۃ عربوں کے ذریعہ مغربی دنیایں پہنچا تھا۔ یہی وجسم کہ مغرب میں اس کوہندستانی گسنت کے بجائے عربی گنتی (Arabic numerals) کہا گیا۔ انسائیکلوپٹیا برٹانیکا (۱۹۸۷) کے الفاظ ہیاں نقل کئے جاتے ہیں:

Arabic numerals — the numbers, 0, 1, 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9; they may have originated in India but were introduced to the western world from Arabia (I/469).

عربی اعداد ، بیعن صفرسے لے کر 9 کک گئتی ، ان کی ابتدا ، ہوسکت کہ انڈیا میں ہوئی ہوسگر مغربی دنیا میں وہ عرب کے راستہ سے پہنچے۔

انسائیکو پیڈیا برا انبکا دوسری بی برای بیاتی ہے کہ پیرپ کے تعلیم یا فقط بھر اعدا د نویں صدی عیسوی کے عرب دیاضی دال الخوارزی کی تحربروں کے ذریعہ پنیجے - الخوارزی نے ہندستانی گنتی کے اصول کوع نی میں لکھا۔ پھر بیع نی کتاب لاتینی میں ترجہ ہوکہ لیورپ ٹک پنچی (EB-10/817) برٹر بینٹ ڈرسل نے لکھا ہے کہ محمہ بن موسی الخوارزی نے جوریاضی ادر فلکیات کی سنسکرت کی ابول کا ایک عرب مترجم تھا، ۴۸۳۰ میں ایک کی ب ارسویں صدی عیسوی میں اس کتاب کا ترجم عرب سے لاتینی زبان میں کیاگیا۔ یہی کی اب تھی جب سے مغرب نے پہلی باراس چیز کو جانا جب کو ہم عرب اعداد کہتے ہیں۔ اگر چہ باعتبار حفیقت اسس کو ہند تنانی اعداد کہنا چاہئے۔ اسی مصنف د المخوارزی نے

الجبرا برايك تناب محمى جوسولهوي مدى تك مغرب بين نصاب كى كتاب كے طور براستعمال كى جاتى ديا:

Bertrand Russell, A History of Western Philosophy, Unwin Paperbacks, London 1984, 416.

زیر و کا نظریر اگرچرانڈیایس بنا۔ گرکئی سوس ال کک اس کوخود انڈیایل مقبولیت ماصل مذ ہوسی۔ انڈیا یس مجمی اس کی مقبولیت اس قت بڑھی جب کداولاً عربوں نے اور مجر ہورپ نے اس کو اختیار کرلیا۔ انس نیکلو پیڈیا برٹا نیکا کا مقالہ نگار اسکھتا ہے کہ یہ ایجا دجوا غلباً ہندونوں نے کی ، ریاضی ک تاریخ یس زبر دست اہمیت رکھتی ہے۔ ہندولٹر پچراسس ہات کی شہادت دیتا ہے کہ زیر دمکن ہے کرحضرت میسے کی ہدائش سے قبل معلوم رہا ہو، گرایس کوئی کتبہ نہیں یا یا گیا ہے جو نویں صدی سے
پہلے کا ہو :

The invention, probably by the Hindus, of the digit zero has been described as one of the greatest importance in the history of mathematics. Hindu literature gives evidence that the zero may have been known before the birth of Christ, but no inscription has been found with such a symbol before the 9th century (1/1175).

یہ بات بذات خود صبح ہے کہ زیر و (صفر) کواستعال کرنے کا تصورا بتداؤ ایک ہنرانی فرہن کے اندر پیدا ہوا۔ گراسس و تت ہندستان میں عمل طور بر تشرک اور تو ہم برتنی کا غلبہ تھا۔ ہر چیز کے رائے پر اسرار عقا مگر وابت ہوگئے تھے۔ نئی چیزوں کوسٹ نوشس کی نظرے دیکھا جا تا تھا۔ اس بنا پر سندیم ہندستان میں صفر کے تصور کوعومی پنر برائی حاصل نہیں ہوئی۔ وہ انقرادی دریافت بن کر رہ گیا ، اجتماعی مقبولیت کے درج بھی نہیں ہیئیا۔

اسلام نے جب نرک اور تو ہم پرستی کے ماحول کوختم کیا تو وہاں جس طرح دوسری نی چیزوں کو پذیرا ان کی ،اسی طرح صفر کے تصور کو بھی بنیریہ ان کی ۔ ہندستنان کے نیج کوموافق زین سلم بغدا د میں کی۔ دراب وہ درخت بنا اور پیمرسلانوں ہی کے ذریعہ اسپین پہنچ کر لوپیسے لورپ ہیں پھیل گیا۔

زراعت وآبياشي

قدیم زمانه میں فطرت کے جن مظاہر کو فدائی اوصاف کا حامل مجھ لیا گیا تھا ، ان میں سے ایک دریا تھا۔ دریاؤں کے متعلق بیعقیدہ تھاکہ ان کے اندر براسرارقسم کی خدائی روح پائی جاتی ہے۔ ہیں روح دریاؤں کو مپ لاتی ہے۔ اور دریاؤں کو انسان کے لئے نفح بنٹس یا نقصال رسال بناتی ہے (EB/17/129)

قدیم بوتان میں سکامت ٹروز (Skamandros) دریا کے شعلق بیعقیدہ تھاکہ دہ تولید اور زر فیٹری کی صلاحیت رکھتی ہے ۔ چنا بچہ م اویں صدی قبل میسے کا ایک یونانی مقرر کہتا ہے کہ ماری اور کوئیاں منادی سے بہلے اس مقدس دریا میں نہاتی ہیں۔ اور کہتی ہیں کہ سکامت ٹروز ، میرے کنوار بن کو قبول کر"۔ مخلف ملکوں میں ایسی ساحران رسوم ادا کرنے کارواج رہا ہے جس میں دریا کا بانی عورت کو حالم بنانے کے لئے استعمال کیا جاتا تھا۔ (EB-12/882)

دریا فی کومفدس ملنے کی وجسے یہ ہواکہ لوگ دریا فی کو پوجنے گے۔ وہ ان کے نام پر نذر اور قربانی بیش کرنے گئے۔ اس طرح دریا فی کی تقلیب کے نظریہ نے دریا فی کی تسخیر کا ذہان پیدا ہونے نہیں دیا۔ لوگ دریا فی کو مقدس دیو تا کے روپ ہیں دیکھتے تھے شکہ ایک عاظمیمی واقعہ کے درید استعمال کیا جاسے۔

یهی دهربه کوت دیم زبانه بین دریاؤن کا زرعی استعال نهایت محدود را -آب پاشی کی تاریخ جبرت انگیز طور بیرانسان کی جدید تاریخ سے تعلق رکھتی ہے۔

اسلام کے ذریعہ جب توحید کا انقلاب آیا اور انسان پریکھلاکہ دریا ایک محلوق ہے نہ کہ خالق۔
وہ ایک بندہ ہے نہ کہ خدا۔ اس کے بعد ہی بیمکن ہواکہ انسان بڑے پیانہ پر دریا وُل کو اپنے فائدہ
کے لئے استعمال کرنے کی بات سوچ سکے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم تاریخ میں بیر پڑھتے ہیں کہ اپنین کے سلمانوں
نے جتنے بڑے پیانہ پر آب باشی کا نظام ست اُم کیا اس کی کوئی دوسری مشال ان سے بہلے کسی قوم میں
نہیں کمتی۔

ا پین کے مسلمالوں نے زراعت کواس تسدر ٹر ٹی دی کدورہ ایک محل فن بن گیا۔ ایھول نے - ۵۰۸ درختوں کامطابع کیا اور زین کی خاصیت وا تغیت حاصل کی۔ ابین کے لاکھوں مربع مسیل جو ویران پڑے ہوئے کھیتوں کی جو ویران پڑے ہوئے تھے ، مسلانوں نے ان کومیوہ داردرختوں اور اہلہائے ہوئے کھیتوں کی صورت میں بدل دیا۔ چاول ، گنا ، روئی ، زعفران ، انار ، اڑو ، شفتالو وغیرہ جوموجودہ ابین میں کنڑت سے پائے جاتے ہیں وہ سلانوں ہی کے ذریعہ اسپین کو لئے۔ انھوں نے انداؤسیہ اور است بیلیہ کے صوبوں میں زیتون اور خراکی کاشت کو زبر دست ترتی دی ۔غ نا طراور بالقا کے علاقوں میں انگوروں کی بیدا وار بڑے پیان ہر موالے گئے۔

چارلس سینوبوس دفرانسیسی مصنف کے لکھاہے کراسپین عربوں نے نہروں کے ذریعہ آبیاتی کا طریقہ اختیاد کیا۔ انھوں نے ہوے برطے کنویں کھدوائے ۔ جھوں نے پانی کے نئے منع کا پتہ چلایا ان کو انعابات دئے۔

مختف قطع نن زین بی پانی گنقسیم کی اصطلاحیں وضع کیں۔ اسپین بیں آ بپاشی کے لئے بڑی بڑی ہرس بنوا یکس اور بھران سے جھوٹی چھوٹی جھوٹی جھوٹی مشاخیں ۔ اس کی ہروات بلنہ بید (Valencia) کا بنجر سب دائی علاقہ رس بروٹنا د اب علاقہ بن گیا۔ انتخوں نے نہر کامنتقل محکمہ قائم کیسا جس سے نہروں پر آ بیاشی کے متعلق ہو ہم کی معلوات حاصل کی جاسکتی تھیں۔

اسبین زراعت کوع بول نے جوترتی دی اسس کا تذکرہ کرتے ہوئے پروفیسر مٹی نے لکھا ہے کہ یہ زرعی ترقی مسلم سبین کے سن ندار کارناموں میں سے ایک تھی۔ اور وہ اس ملک کے لئے عربوں کا ایک متعقل تحفیظ ہیں:

This agricultural development was one of the glories of Moslem Spain and one of the Arab's lasting gifts to the land, for Spanish gardens have preserved to this day a "Moorish" imprint (History of the Arabs, p. 528).

بر شرینگرسل نے مسلم اسپین کا ذرکرتے ہوئے لکھا ہے کہ عرب اقتصادیات کی ایک متی نصفت ان کی ندراعت متی نصفت ان کی ندراعت متی ۔ فاص طور پر ان کا نہایت ، ہرانہ اندازیں آب پنتی کا نظام متائم کو نا بھی عرب آب پانشی کے صحرائی زندگی سے کھا تھا جہاں پانی کی بہت کہ تھی۔ ابپینی زراعت آج ، تک بھی عرب آب پانشی کے نظام ۔ سے فائدہ اٹھا رہی ہے :

One of the best features of the Arab economy was agriculture, particularly the skillful use of irrigation, which they learnt from living where water is scarce. To this day Spanish agriculture profits by Arab irrigation works. (A History of Western Philosophy, p. 416).

یرایک حقیقت ہے کہ ابیین ہیں جوسلان گئے ، وہال انھوں نے ایک بیاز عی انقلاب برپاکر دیا۔
وہال انھوں نے کھیتوں اور باغول کی آبیاشی کا ایسا نظام قائم کی جس کی نظیران سے پہلے کی آلریخ ہیں نہیں ملتی۔ برٹر بینڈرسل نے عجیب وغریب طور پران کے اسس کا رہا مہ کوان کی صحوائی زندگی سے جولا دیا ہے۔ بہتو جہر ہرار ہرب عنی ہے ۔ حقیقت یہ ہے کہ ان کے اس کا رہا مہ کوان کی صحوائی زندگی سے جولا دیا ہے جھالوگ دریا ول اور جہر سول اور مین دول انقلاب تھاجس نے بول کے ذہن کو کیسر مبدل دیا۔ پھیلا لوگ دریا ول اور جہر سول اور مین دول کو خدا کے دوپ ہیں دیکھا۔ انھوں نے ان کو اس کو خدا کے دوپ ہیں دیکھا۔ انھوں نے ان کو اسس نظر سے دیجا کہ وہ نہ میں ان کو مین کو کہر ہیں اور اپنے کا میں لائیں۔ ہی وہ فر ہی انقلاب ہے جس نے عربوں کو اس طرح ان کو میخر کریں اور اپنے کا میں لائیں۔ ہی وہ فر ہی انقلاب ہے جس نے عربوں کو اس قال بیا جاتا ہو ، وہاں آبیاشی کی دنیا ہیں ناری کی کا رنا سمانجام دیے ہیں۔ عربوں کو اس کو عربوں کی اس صفت کا می خور معلوم نہ تھا، اسس سے بالکل غیر تعلق طور پر اس نے بی رس کے اس ذہنی انقلاب ہے جولوں کی اس صفت کا میسے کوٹر دیا۔ حالا نکوسے طور پر وہ ان کے اسس ذہنی انقلاب سے جولو تھا۔ یہ جو توصید کے ذریعہ ان کے اندر پر یہ اور اتھا۔ یہ موصد دانہ زندگی کا نتیجہ تھا نہ کہ صحوا ان کی سے جولو تھا۔ یہ جو توصید کے ذریعہ ان کے اندر پر یہ اور اتھا۔ یہ موصد دانہ زندگی کا نتیجہ تھا نہ کہ حجوا ان کے اسس دہنی انقلاب سے جولو تھا۔ جو توصید کے ذریعہ ان کے اندر پر یہ اور اتھا۔ یہ موصد دانہ زندگی کا نتیجہ تھا نہ کہ حکوا ان

علم ناریخ

(unit) کو اکائی (Nation) موجودہ ذیا نہیں تاریخی مطالعہ کا طریقہ یہ ہے کہ قوم (Nation) کو اکائی واکائی قرار دے کرتاریخ کامطالعہ کیا جاتا ہے۔ آرنلڈ ٹو ائن بی نے اس بیں تبدیلی کرکے بیکیا ہے کہ تہذیب (civilization) کو تا ریخی مطالعہ کے لئے اکائی قرار دینے کی کوششش کی ہے (EB-X/76)

تا ہم دونوں نظریات کامشترک خلاصہ ایک ہے۔ دونوں کا مرعی یہ ہے کہ تاریخ کو کسی فرد واحد کے تابع نہ کیاجائے، بلکہ پورے انسانی گروہ کی تمام سرگرمیوں کو تا ریخ کے مطالعہ کا موضوع بنا یاجائے۔ علم ناریخ میں یہ ایک زبر دست تبدیل ہے جوصرف پھیلے چند سو سال کے اندر وجود میں آئی ہے ۔ موجودہ زمانہ کی تاریخ کواگرانس ن نامہ کہا جائے توت دیم زبانہ کی تاریخ صرف شاہ نامہ موتی تقی ۔ قدیم زبانہ میں با دست ہوں کی تاریخ کا نام تاریخ ہوتا تھا۔ یہ سواتی است موجودہ زبانہ کی بات ہے کہ تاریخ کوسی عہد سے علی ، اقتصا دی ، سساجی ، موتی تھا۔ یہ کہ تاریخ کوسی عہد سے علی ، اقتصا دی ، سساجی ، سیاسی اور تمدنی احوال کے مطالعہ کے ہم عنی سجھا جاتا ہے۔ گو با قدیم تاریخ انسا نیت عامہ کی صغیر مقی ۔ اس میں عام انسان قابل تذکرہ رہنیں تھا۔ تذکرہ کے قابل صرف ایک شخص تھا ، اور وہ وہ کی تقاجس کے سریہ با د شاہت کا تاریخ جمک رہا ہو۔

تاریخ کون و نامه بنانے کا یہ مزاج اتنا زیادہ بڑھا ہوا تھا کہ غیر با دشا ہوں کے واتعات سرے سے قابل ذکر ہی نہیں سمجے جاتے تھے ، خواہ بندات خود وہ کتنے ہی زیادہ بڑے کی رہوں نہ ہوں ۔ اس مصالمہ کی ایک عجیب مثال وہ ہے جو پیغیروں سے تعلق ہے ۔ انسانی آریخ کا شاید سب سے زیا وہ عجیب واقعہ یہ ہے کہ تاریخ ییں وہی بات تعفی سے رہ گئی جوسب سے زیادہ ابھیت سکھنے والی تھی۔ یہ ان مقدس منتیوں کے حالات ہیں جن کو بیغیر کہاجا تا ہے ۔ انسانیت کی مدون تاریخ بیں بادش ہوں کے مفصل تذکر ہے ہیں ۔ ان کے علوں سے لے کران کے فوجی سرداروں تک کا حال درج ۔ ہے ۔ گرفد اے پیغیروں نے اپنے نارہ نی بین جو کام کیا ، اس کا مدون انسانی تاریخ بین کوئی ذکر نہیں متا۔

اگر ہندستان کی آزادی کی الیس تاریخ تھی جائے جس میں بہاتما گا ندھی کا نام نہ ہو۔ اگر اشتر اکی روسس کی الیس تاریخ تھی جائے جو لینن کے ذکریے فالی ہو تو الیسی تاریخ تو گوں کو بہت عبیب معلوم ہوگی۔ گرای تسم کا عجیب تروا تعہ یہ ہے کہ انسانیت کی مرون تاریخ ان روحسانی ہتیوں کے تذکرہ سے ممل طور پر فالی ہے جن کو پینیبر کما جاتا ہے۔ اس میں صرف آخری دسول کا است تنادہے۔ اود اسس کی وجہ یہ ہے کہ اکھول نے خود اس تاریخ کو بدل دیا جس نے تیج میں باربار یہ المیہ بیش آرہا تھا۔

ماضی میں یخفیم تاریخی فروگذاشت اس لئے ہوئی کرت ریم مورضین کے نزدیک صرف " " با درشاہ" اور اس سے تعلق رکھنے والے معاملات قابل تذکرہ تھے، اس کے سوا دوسری چنریں ان کے نزدیک سرے سے اس قابل ہی مذخصیں کدان کا تذکرہ کیا جائے۔

غیر با دست بهوں کا حال یہ تھا کہ ان کے حقیقی واقعات بھی قابل تذکرہ نہیں سمجے جاتے تھے۔
کر با دست ہست بعلق رکھنے والے فرضی افسانے بھی اس طرح اہتمام کے ساتھ لکھے جاتے تھے گیا
کہ وہ بہت بڑی حقیقت ہوں۔ مثال کے طور پرمصر کا ساحلی شہراسکندریہ سکندراعظم نے ۳۳۲
ت میں آبا دکھیا۔ اس کے نام پر اس کا نام اسکندریہ (Alexandria) ہے۔

سکندر کے اس میں کا رنامہ" کے بارہ میں اسس وقت کے مورضین نے جوعجیب وغرب کمانیاں تھی ہیں، ان ہیں سے ایک یہ ہے کہ سکندر نے جب سندر کے ساحل پر اس شہر کو بنانا تعروع سی تو بحری شیاطین نے رکا و بیس ڈالیں۔ اس کے بعد سکندر نے لکڑی اورشیشہ کا ایک مندق تیار کر ایا۔ اس کے ذریع خوط دلگا کر وہ سمندر کی تہ ہیں گیا۔ و ہاں اس نے سمندری شیاطین کو د بجو کر ان کی تصویر میں بہنا ہیں۔ کہوان تصویر وں کے مطابق ان کے معدنی جسے تیا رکئے۔ اور ان جسبوں کو اس کندریہ کی بنیا دیں گاڑ دیا۔ اس کے بعد جب سمندری شیاطین و ہاں آئے اور ان جسبوں کو اس کندریہ کی بنیا دیں گاڑ دیا۔ اس کے بعد جب سمندر می شیاطین و ہاں آئے اور در بیکا کہان کی جنس کے لوگوں کو ارکر بنیا و ہیں دفن کر دیا گیا ہے تو وہ ڈر کر بھاگ گئے۔

اسلام سے پہلے پورے متدیم دوریس ہی تمام دینا کا حال تھا۔ معلوم انسانی تاریخ میں عرب مورخ ابن خلدون (۱۳۰۹-۱۳۳۲) پہلاشخص ہے جسس نے تاریخ نولیں کے فن کو بدرللاور تاریخ کوسٹ اورخ کوسٹ اورخ کوسٹ اورخ کوسٹ اورخ کوسٹ اورخ کوسٹ اورخ کوسٹ اور کا کرانسان نا مہے دوریں داخل کیا۔ اس نے تاریخ کو

علم الملوک کے بجائے علم الاجماع بنایا۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ علم بس کوموجو دہ زما نہ میں علم الملوک کے بجائے علم الاجماع بنایا۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ علم جس کے ابن خلدون نے اپنے بارہ بیں لکھا ہے کہ وہ ایک نے علم (علم العمران) کا بانی ہے، اور یہ بات بلااخت لاف درست ہے۔

ایکھا ہے کہ وہ ایک نے علم (علم العمران) کا بانی ہے، اور یہ بات بلااخت لاف درست ہے۔

یہ دراصل ابن خلدون ہے جس نے پورپ کومبدید فن تاریخ دیا۔ اور خود ابن خلدون کو جس سے یہ جبزیل وہ اسلام تھا۔ اسلامی انقلاب نے ابن خلدون کو پیدا کیا اور ابن خلدون نے جدید فن تاریخ کو۔

ابن فلدون نے تظریهُ تاریخ یں جوتبدیلی ، اس کا عرّاف بیبویں صدی کے مشہورا گریز مورخ آرنلٹرٹائن بی نے ان الفاظ میں کیا ہے کہ ابن فلدون نے ایک فلسفهُ تاریخ پیداکیا۔ یہ بلاسٹ بہ اپنی نوعیت کاسب سے براعلی کام ہے جو کھی بھی کسی ذہن نے کسی زیانہ میں پاکسی منفام پر علیق کیسا ہو :

A philosophy of history which is undoubtedly the greatest work of its kind that has ever yet been created by any mind in any time or place (9/148).

اسی طرح را برٹ فلنٹ (Robert Flint) ٹے ان غیر معمولی الفاظ میں اس کی عظمت کا اعتراف کیا ہے کہ تاریخ کے نظر بیساز کی حیثیت سے وہ کسی بھی دوریاکسی بھی ملک میں اینا شانی نہیں رکھتا ، بہال یک کر اسس کے تمین سوسال بعد وائکو پیدا ہوا۔ افلاطون ، ارسطو، آفسٹین اس کے ہم رتب منتھ :

As a theorist on history he had no equal in any age or country until Vico appeared, more than three hundred years later. Plato, Aristotle and Augustine were not his peers (9/148).

پروفیسر بیٹی نے لکھاہے کہ ابن خلدون کی شہرت اس کے مقدمہ کی وجہ سے ۔ اپنی اس کتاب بیں اسس نے پہلی بار تاریخی حالات کا ایک ایسان ظریہ پیشیں کیا جس میں آب و ہوا اور خبرافیہ کے طبیعی حقائق کو علم تاریخ میں قرار واقعی جسگہ دی گئی اور اس کے ساتھ روحانی اور اخلاقی طاقتوں کو بھی جو تاریخ پر اثر انداز ہوتی ہیں۔ قومی عروج وز وال کے قوانین کو وضع کرنے والے کی چیشیت ہے۔

سے ابن خسلدون کو اس کا در بافت کنندہ کہا جاسکتا ہے۔ جیباکہ اس نے مقدم میں خود میں اپنے اپ کو بیں حیثیت دی ہے۔ اس نے تاریخ کے واقعی امکانات اور اسس کی واقعی نوعیہ سے کو در یا فت کیا۔ کم از کم علم اجتماع کا وہ حقیقی بانی ہے۔ کوئی عرب مصنف، حتی کہ کوئی اور لی مصنف ایسا نہیں جب نے کہی عرب نے کہی عرب نافلہ بن کی متفقہ رائے نہیں جب نادیخ کو اس مست درجان اور فلسفی تھا جو اسلام نے بیداکیا۔ بلکہ وہ تمام نہ انوں بیں بیدا ہونے والے لوگوں میں سب سے بڑے مورخ فلسفی تھا جو اسسال منے بیداکیا۔ بلکہ وہ تمام نہ بانوں بیں بیدا ہونے والے لوگوں میں سب سے بڑے مورخ فلسفی کی حیثیت دکھتا ہے:

P.K. Hitti, History of the Arabs, London 1970, p. 568

ابن خلدون نے اپنے مقدمہ کے پہلے حصد میں عام اجتماعیات کو بیان کیا ہے۔ دوسرے اور تیسے حصد میں اجتماعیات کو بیان کیا ہے۔ دوسرے اور تیسے حصد میں شہری زندگی کی اجتماعیات کا تذکر ہے۔ بیا پخری حصد میں اقتصادی اجتماعیات کو بیان کسی اگیا ہے۔ چھے حصد میں علم الاجتماع کا بسیان ہے۔ اس کا ہر باب علمی اعتباری سے نہایت اعلی ہے۔ اس طرح وہ ایک ایسے علم تاریخ کی بنیا ور کھتا ہے جو صرف با دسٹ ہوں کے احوال پر مبنی نہ ہو، بلکہ وسیع ترمعنوں میں بوری قوم کی اقتصادیات، سیاسیات، تعلیم، ندم ب، اخلاق اور تمدن پر مبنی ہو۔

علم تاریخ کے عقبین نے عام طور پرسیم کیا ہے کرعبدالرجن ابن خسلدون کے ظہود تک فن تاریخ غیر ترقی یا فتہ حالت ہیں پڑا ہموا تھا۔ ابن خلدون پہلا شخص ہے جس نے جبدید فن تاریخ کا آغاز کیا۔ مگر سوال یہ ہے کہ خود ابن خلدون کے لئے یہ کسے مکن ہوا کہ وہ ایک ایسی چیز کو پائے جس کواس سے پہلے کا کوئی شخص نہ پاسکا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ دوسرے مورضین اسلامی انقلاب سے پہلے پید ا ہوئے اور ابن خسدون اسلامی انقلاب کے بعد پیدا ہوا۔ ابن خلدون در اصل اسلامی انقلاب کے بعد پیدا ہوا۔ ابن خلدون در اصل اسلامی انقلاب کی سیدا وار تھا۔ اور بہی وہ چیز ہے جس نے ابن خلدون کو ابن خسلدون بنایا۔

فن تاریخ کی ترتی میں دوبارہ وہی چیز حائل تھی جس کو ندہبی اصطلاح یں شرک کہا جا اسا ہے۔اسلام سے پہلے کا پوراز مانہ خدائی بادست ہتوں کا زمانہ ہے۔ کچھ بادشاہ سیدھ سیدھے خدا ہونے کا دعویٰ کرتے تھے اور لوگوں سے اپنی پرستش کراتے تھے کچھ بادست اہ اپنے آپ کو فداکی تجسیم باس کا نائب قرار دے کرعوام کے اوپر بیعقیدہ بٹھائے ہوئے تھے کہ ان کواپنی رعایا پرمطلق حکمرانی کا اختیار حاصل ہے۔ کچھ با دسٹ الفظی طور پر تو خدائی کا دعوی نہیں کرتے تھے، مگر علاان کی ملکت میں وہی فضائھی جود وسرے ملکول میں یائی جاتی تھی۔ (EB-V/816)

اسلام نے اس صورت حال کو بدلا۔ اسلام نے توحید کی بنیا دیر وہ انقلاب برپاکیاجس کے بعد بادشاہ اورغیر بادست ہیں کوئی فرق ندربات کام انسان کیمال طور پر ایک آ دم اور حواکی اولاد قرار پلے۔ مما وات انسانی کے اس عظیم انقلاب کے بعد ہی بیمان ہوا کہ کوئی ابن خسلہ ون بیدا ہموجی بادشاہ کوم کرنہ بنا کر سوچے اور بھیرنے علم اندی کی بنیا در کھے۔ میڈ براسلام سلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزا وہ ابرا ہیم مدینہ ہیں پیدا ہموئے۔ ڈیڑھ سال کی عمری شوال ۱ مور ۱۳۲۷ء میں ان کا انتقت ال ہوگیا۔ اتفاق سے اس ون سورج گر ہن بڑا۔ قدیم فر ما نہ ہیں جن قو ہمات کا رواج نفا ، ان بیں سے ایک بیتھا کہ جب با دہ اہ یاکسی بڑے انسانوں کموت ہموتی ہوتی ہے توسورج گر ہن بائدگر ہن پڑتا ہے ۔ اس طرح گویا کہ سان بڑے انسانوں کی موت ہموتی ہوتی ہے توسورج گر ہن بائدگر ہن پڑتا ہے ۔ اس طرح گویا کہ سان بڑے انسانوں کی موت ہموت ہمان ہے۔ پینیبراسلام کی میڈیت اس و فت با دست اور جرب کی تھی۔ چنا نی مدین کے کی سلانوں نے تعدیم نفسور کے تقت کما کہ بیتورج گر ہن ابرائیم کی وفات کی وجہ سے ہموا ہے۔

ینغبراسلام صلی التُرطیه وسلم کومعلوم ہوا تو آب نے فور آاس کی تردید کی۔ اس سلسلہ یس مختلف روایات صدیث کی کست الول بیں آئی ہیں - ایک دوایت یہ ہے:

ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً مستعجلًا الى المسجد وقد انكسفت الشهس، فصلّ حتى انجلت، ثم قال: ان اهدل الجاهلية كانوا يقولون: ان الشهس والقمر لا ينخسفان الالموت عظيم من عظماء اهدل الارض، وان الشهس والقمر لا ينخسفان الالمياته، ولكنهما خليفتان من خلقه ، يحدث الله في خلقه ما شاءً ، فاكنهما انخسف فصلوا حتى ينجلى، او يجدث الله أصراً-

دمشكاة المعاييح ، باب صلاة الخيوف،

رسول النُّر سیلے اللہ علیہ وسلم ایک روز نکل کر تیزی سے سجد کی طرف آئے۔ اس دقت سور ج گر بن تھا۔ آپ نے نسب از پڑھی یہاں تک کد گر ہنی ستم ہو گیا۔ پھر آپ نے فرایا کہ جا بلیت کے لوگ ۹۲ کہاکرتے تے کسورج اورج اندیں گرین اس وقت لگتاہے جب کرزین کے بط ول میں سے کسی بڑسے کی موت واقع ہو۔ گرحظ بقت میر ہے کہ سورج اورچا ندیں کسی خص کی موت یا زندگی کی وجہ سے گر ہن نہیں لگا۔
یہ دونوں انڈ کی مخلوقات میں سے دو مخلوق ہیں ۔ اللہ اپنی مخلوقات میں جو چا ہتاہے کرتا ہے۔ بہ جب دونوں میں سے کسی میں گرہن گئے توتم لوگ نماز پڑھو یہاں کے کہ وہ ختم ہوجائے یا اللہ کوئی بات اللہ مراکے۔
فرائے۔

قدیم زمانه کے حکم ال عوام کے ان تو ہماتی خیالات کی مرسی کرتے سے تاکہ لوگوں کے اوپر ان کی عفل ت چائی رہے ۔ معلوم تاریخ بیں پغیر اسسلام میپلے حکم ال بیں جفول نے ان تو ہماتی عقائد کی تروید کی اور اسس کو بے بنیا د توار دیا۔ اس طرح آپ نے انسان کو ایک نیا فہ بن دیا۔ آپ نے ایک انبالا اور دو سرے انسان کے فرق کون کری اور علی طور پڑتم کردیا۔ آپ نے ان مقروضات و تو ہمات کو بنیا د قرار دیے دیا جن کے ذریعہ اسس تسم کے خیالات لوگوں کے ذہوں میں رائخ ہوگئے تھے۔ بنیا د قرار دیے دیا جن کے دریعہ اسس تسم کے خیالات لوگوں کے ذہوں میں رائخ ہوگئے تھے۔ جب پورے عرب پر اسسلام کا غلبہ ہوگیا تو سنجیر اسلام سی انٹر علیہ وسلم نے اپن آخس میر میں اپنے تقریباً سوالا کھ اصحاب کے تقریباً اور فرایا۔ اس جی بین آپ نے عرفات کے میدان میں وہ تاری خطبہ دیا جس کو خطبہ جہ الود اع کہا جا تا ہے۔

پھڑ پ نے فرایا کو ، جا بلیت کی ہر بات اور ہڑے المریرے قدموں کے نیچ روند دیا گیا دالا کل شیئ من آ عسوا لیا اہد لیہ تحت قالد ہی صوضوع) قدیم تاریخ میں پہلی بار ایسا ہواکہ وقت کے ایک مکراں نے انسانوں کے درسیان ہوسم کے اور نج بینچ اور ہرسم کے جھوٹے اسمانوکو علائحت مرکد با۔ اس كے بعد انسانی دنیایس ایک نئ بندیب پیدا ہوئی جس بین تمام انسان بر ابر کی حیثیت رکھتے تھے۔ رسول السُّصلُ لسُّط یہ بھر ہو لوگ اسلامی دنیا کے حکم ال سنے۔ وہ اگرچہ تسدیم آباددنیا کے بہت بڑے حصد کے حکم ال شقے ، گرہ ساتا کا ندی کے الفاظیں ، وہ اگرچہ ایک ویٹے سلطنت کے مالک تقے ، گرلوگوں کے دوسیان وہ فقیروں کی طرح رہتے تھے :

Though they (Abubakr and Umar) were masters of vast empire, yet they lived the life of paupers.

یہ انقلاب اتنا طاقتور تھا کہ بعب دے دور میں حب کہ حکومت کے ادارہ میں بگاڑا گیا اور "خلیف" کے بچائے" سلطان" ہونے لیگے ، تب بھی اسلامی تہذریب کے دباؤے تحت یہ حال تھا کہ کوئی سلطان قدیم طرز کا با درشاہ بن کرنہیں رہ سخت تھا۔ اس سلسلہ میں تا دیخ اسلام میں بے شمار واقعات موجود ہیں۔ یہاں ہم صرف ایک واقعہ نقل کرتے ہیں۔

سلطان عبدالرجن الثانی (۲۳۸ – ۱۷۶ه) مسلم اسپین کا ابک با جبروت حکمران تھا۔ اس نے " " الزہراء "کے نام سے اتنا بڑا محل بنا پاکہ لفظ محل اس سے لئے کم معلوم ہونے لگا۔ چنانچہ اسس محل کو تقسر الزہراء کے بجائے مدینتہ الزہراء کہاجانے لیگا۔

سلطان عبدار طن ثانی کا واقعہ ۔ ایک سال اس نے رمضان کے مہدینہ میں ایک روزہ قضا کر ویا بختری عذر کے بغیراس نے ایک روزہ نہیں رکھا۔ تاہم با درشاہ ہونے کے با وجود اسس کی یہمت نہیں ہوئی کہ وہ اپنے آپ کو قانون سے برتر مجھ نے بچت ای اس نے قرطبہ کے علما دکو در باریں جمع کیا اوران کے رائے ایست واقعہ بیان کر کے عام آ دمی کی طرح ان سے فتو کی پوچھا۔

علامہ مقری نے لکھا ہے کہ اس کبس علما دیں اُرام کیلی ہی موج دیتھے۔ امام کیلی نے معاملہ کوسس دوتوں و رائد ہا دیا کہ باد شاہ اپنی اس غلطی پر بعطور کف ارہ متوا ترسا طودن تک روزے دیکھے ۔ جب وہ فتوی دے کرمی سے باہر نکلے تو ایک عالم نے کہا کہ حضرت ، نشریعت بیں سب مطمسکینوں کو کھا نا کھلانے کا حکم ہی تو موجود ہے ۔ پھرآپ نے باورشاہ کو انزا سخت فتوی کیوں دیا ۔ آپ بہ فتوی ہی تو دے سکتے تھے کہ بادرشاہ ایک روزہ کے برلے سامھ مسکینوں کو کھا نا کھلادے ۔

ا مام بحیلی نے غصبہ کے ساتھ اس عالم کی طرف دیکھا اور کہا کہ با دست ہوں کے لئے ساتھ آ دمی سہ ہ

یہ اس انقلاب کا اثر تھا جواسسلام نے بید اکیا۔ اس انقلاب نے با دسٹ ہ اور رعایا کافرق ختم کر دیا تھا۔ اس انفت لاب نے انسانی مساوات کا ایسا ماحول بہت دیا تھا کہ کوئی تخص اپنے آپ کو دو سروں سے برترنہ بیں بچھ سختا تھا۔ کسی بادش ہی بہت نہیں ہوتی تھی کہ وہ اپنے کو عام انسانوں سے مماز قرار دسے سے ۔ اور اپنے لئے قانون کی یاب ندی کی صرورت نرسیجھے۔

مالانکه اسلامی أنفلاب سے پہنے یہ ایک تسلیم شکرہ بات مجبی جاتی متی کہ با دست امام ان انول سے بلنے یہ ایک تسلیم شکرہ بات مجبی جاتی محصر رومی با دست ام مرحت ل سے بلن ترحیث رکھتا ہے ۔ شال پنی بارست الم مام کا ہم عصر رومی با دست ام مرحت اپنی محب بخی سے نکاح کر لیا جوسی شریعت کے خلاف تھا:

He had married his niece, Martina, thus offending the religious scruples of many of his subjects, who viewed his second marriage as incestuous (8/782).

لوگوں کومعسلوم تھاکہ یہ ایک حرام از دو اجی تعلق ہے ، گمراس کے با وجودتمام لوگول نے فاموشسی اختیار کرلی۔ اس کی وجدیتی کہ ہرتاں " بادر ف ہ " مقا ، اور با دست ہ کوئی نظاکہ وہ جو چاہیے کے مام اندانی معیب رسے اس کونا یا نہیں جاسکتا۔

یجھے زمانہ ہیں مختلف قسم کے تو ہما تی عت کدے تت با دہ ہی عظمت کا غیر معمولی تصور لوگوں کے ذہنوں پرچھاگیا۔ وہ بادہ او کو اپنے سے بلند ترکوئی مخلوق سمجے لگے۔ نبود با دہشاہ کھی مخصوص رسوم و آ دا ب کے ذرایعیہ اس ذہن کی عمل تصدیق کرتے تھے۔ ان حالات میں بادشاہ کو اپنی مملکت میں وہی مقام خطمت حاصل ہوگیا جو وسیح ترکائنات میں خدا کے لئے سمجھا جا تا ہے۔ قدرتی طور رہے تا رہے لئی کا فن اس سے مشاخر ہوا اور تاریخ علا بادہ شاہوں کے تذکرہ کا نام ہوکررہ گئی۔

عرب میں اور دوسرے مکول ہیں جب اسلامی انقلاب آیا تو اس نے جس طرح سورج جپ ندکو خدائی منصب سے ہٹایا اس طرح بادست ہول کو بھی غیر عولی عظمت کے مقام سے ہٹا دیا گئیں۔ اب بادشاہ بھی اسی طرح ایک انسان تھا جسس طرح عام لوگ ایک انسان تھے۔





مساوات انساني

تمام فلسفیوں اور مفکروں کا پسندیدہ ترین خواب ان نی برابری اور مما وات ہے۔گر محمصلی اللہ علیہ دسلم تاریخ کے پہلے انسان ہیں جن کے لائے ہوئے اسلامی انقلاب نے ساری تالیخ میں بہلی بار انسانی مما وات کو کلی طور پردت ائم کیا۔ اس کا اعتراف عام طور پرسنجیدہ اہل علم نے کیا ہے۔ مثال کے طور پرسوامی ویو بکانت دنے اپنے مطبوعہ خط زنمبرہ ۱۵) میں کہا تھا کہ میرا تجربیب کہ اگر معمی کوئی ندم ہے۔ تو وہ اسسلام اور صرف اسلام سے:

My experience is that if ever any religion approached to this equality in an appreciable manner, it is Islam and Islam alone.

اس ناریخی استن نادکا دسب بھی وہی شرک تھا جو دوسری ترقیوں میں رکا وٹ بنا ہوا تھا۔ ٹنرک کے غلبہ نے انسانوں کے اندر نا برا بری قائم کردکھی تھی ، توصید کے غلبہ نے لوگوں کے اندر انسانی برابری کا نظام قائم کر دیا۔

اصل یہ ہے کہ انسانوں کے درمیان نظری اور طبیعی طور پر بہت سفرق پانے جاتے ہیں متلا کوئی کالا ہے اور کوئی ٹریب اور کوئی غریب ۔ کوئی حاکم ہے اور کوئی ٹوس کے بند قرق تسرآن کے الفاظیں ، تعارف دالمجرات ۱۳) کے لئے ہے نہ کہ انبیاز کے لئے۔ یہ فسر ت درجہ بندی کے لئے ہیں ہے بلکہ اس لئے ہے کہ دنیا کا انتظام خوش اسلوبی کے ساتھ قائم ہو۔ مینی اس کو مصرف اس لئے کہ مارو بارخوش اسلوبی کے ساتھ قائم ہو۔ مینی اس لئے کہ درجہ کا ہے اور کوئی نینچ درجہ کا ۔ وہ صرف اس لئے ہے کہ اگر اس فیم کا فرق نہ ہوتو دنیا کا متنوع کا روبارخوش سالوبی کے ساتھ جل نہیں سک ۔ چکہ اگر اس فیم کا فرق نہ ہوتو دنیا کا متنوع کا روبارخوش سالوبی کے ساتھ جل نہیں سک ۔ کہ بارہ میں عیرواقعی نظریات قائم کرلے ، اسی طرح انسانوں کے بارہ میں جی ساری دنیا میں غیرواقعی نظریات قائم کرلے ، اسی طرح انسانوں کے بارہ میں جی ساری دنیا میں غیرواقعی نظریات قائم ہوئے ، اورص ریوں کے درمیان پختہ ہو کہ وہ قوموں کی دوایات ہیں شال غیرواقعی نظریات کا انزے کہ بیان وات بات کا عقیدہ بنا۔ کہ اگریا کہ کچھوکئہ، فدا کے سرے بہیا ہوئے ۔ مثلاً اسی کے انزے کہ بین وات بات کا عقیدہ بنا۔ کہ اگریا کہ کچھوکئہ، فدا کے سرے بہیا ہوئے ۔

بیں اور کچھ لوگ فداکے پائوں ہے۔ اس طرح ادنچی ذات اور پنجی ذات کی تقسیم رائح ہوئی۔ اسی طرح با درخ ہوئی۔ اسی طرح با درخ ہوں کے اس سے بیں۔ اور عوام اسس لے بیں کران کی فدمت کر بی۔ کہیں یہ نظریہ وضع ہوا کہ کچھ لوگ پیدائشی طور پر برترنسل ہیں اور دو مرے لوگ پیدائشی طور پر برترنسل ہیں اور دو مرے لوگ پیدائشی طور پر کم ترنسل۔

یہ تفریق اور سرم ساوات دوبارہ تمرک کی زیر سرپرستی رائے ہوئی اور صدیوں کے علی سے آریخ میں اس کا تسلسل قائم ہوگیا۔ حتی کہ بیر ذہن بن گیا کو جس طرح رات کا تاریک ہونا اور دن کارڈن ہونا مقد رات میں سے ہیں اس طرح انسانیت کی تقریقات بھی تقد رات میں سے ہیں، وہ ابدی طور پر اثل ہیں ، ان کوخت تم نہیں کیا جا سکتا۔

اس دور کولا نے لئے شرک اور توہم بہتی کے غلبہ کوخم کرنا تھا۔ گرہزاروں پینیہوں کے آنے کے باوجود و خستم نہ ہوسکا۔ محرس لی الشرعلیہ وسلم کے خاتم الرسل" ہونے کا تھا صاحت کو کہ کا خاص کو کہ کا خاتم کر دیا جائے۔ چنا کی اللہ تعسیل نے آپ کی خصوصی نصرت فرمائی اور آپ نے اپنے اصحاب کو ماتھ کے کروہ نسکری اور عالمی انقلاب برپاکہ جس کے بعد اس نظریہ کی جرد اکھو گئی۔ عدم مساوات کا نظریہ محبشہ کے لئے بے زبین ہوکررہ گیا۔

عرب بیں شرک کے نظام کونستم کرنے کے بعد محمد دسلی اللہ علیہ کوسلم نے جمۃ الو داع کے موقع پر جہ تقریر فرائی اکسس کے کچھ الفاظ یہ تھے :

لا فضل لعربي على عدبى وكالعبى كسى عربي كوكس تجي يرفضيلت نهيں اوركسى تجي كوكسى على عربي وفضيلت نهيں اوركسى مرخ يوفنيلت لا عربي يرفضيلت نهيں - كسى كالے كوكسى مرخ يوفنيلت لا حدود الا جدين او تقتوى ك الله على اوركسى مرخ كوكسى كالے يرفضيلت نهيں - تن الا كلىكم بدنو آدم من حدود من حدود الا حدود آدم من حدود الا كلىكم بدنو آدم من حدود الا حدود آدم من حدود الا كلىكم بدنو آدم من حدود الله كال الله كلىكم بدنو آدم من حدود كلىكم بدنو آدم من حدود كلىكم كلىكم بدنو آدم كلىكم كلىك

محمد صلی الشعید و مل براعسلان معن ایک و عظ منها و وه حکومت وفنن کی طرف سے گویا ایک سرکا ری اعسلان نفا۔ وه صرف "کیا ہونا چاہئے "کی نفطی ملفین نهتی ، بلکہ "کسیا ہوچکاہے "کی واقعاتی اطلاع تقی ۔ بنانچہ ایک طرف یہ اعلان ہوا ، اور دو سری طرف اسس پر باقاعدہ قمسل شروع ہوگیا۔ انسانیت کے درمیان تفریق کی تمام مصنوعی دیواریں ڈوھ پڑیں اور انسانیت ایک نئی ۔ ا

دنىيايى پنځ گئى جهال كونئ اونىخ يني ناتقى - جهال اخسلاتى صفات كى بنيا دېر ا دى كوساج بى درجال تخا ئەكىمى نىسلى تىلىق يايىدائىشى اتفاق كى بناير -

ابك واقعير

پہلے زبانہ یں جب ایک تنفس کوسمائی اتبیان کا تجربہ ہونا تھا تو وہ اس کو اپنے مقدر کا نتیج بہ سمحہ کرچپ دہ جاتا تھا۔ قدیم نر انہ میں بہل بار ہر واقعہ ہواکہ حضرت عرف ارد ق شرے زبانہ ہیں جمل مسلمان گورنر (عمرو بن العاص) کا لؤکا ایک قبطی کو کوڑا بار تاہے اور بارتے ہوئے ہوئے کہناہے کہ خدف ھاف او انا ابن الاکس حدین ۔ اس قبطی کوئے انقلاب کی خبرتھی چپٹ بنچ وہ مصر سے دو انہ ہوکر مدینہ کا یا ورضلیف ٹانی عرف اروق رئے شکا یت کی کہ ان کے گورنر کے لوط کے نے ناتی اس کو کوڑے سے باراہے ۔ فلیف ٹانی فور آ اپنے ایک خاص آ دمی کوم مربیعے ہیں کہ وہاں جا کہ اورعم وہن العاص اور ان کے لوکے جب س حال ہیں ہوں ، اسی حال ہیں ان کوسواری پر بیٹھاکر مدینہ ہے آئے۔

دونوں مدینہ لائے جاتے ہیں۔ خلیفہ نانی قبطی کو بلاتے ہیں اور کہتے ہیں کرکیا ہی شخص ہے جس نے تم کو کوڑا دیا اور کہا کہ معز نصب اجزادہ دا ہیں اور کہتے ہیں کہ کی کوڑا دیا اور کہا کہ معز نصب اجزادہ دا ہیں اور کوئی کہ مارنا شروع کیا اور اسس وقت تک مارنا رہاجب تک اس کولوری تسکین نہ ہوگئی۔ اس کے بعد خلیف نانی قبطی سے کتے ہیں کہ ان کے والد عمر وہن العاص کو بھی مارو کیؤ کم انھیں کی بڑائی کے بل پر بیٹے نے تمہیں مارانتھا (فو الله حاضر جبائے الا بفضل سلطاند) مگر قبطی کہتا ہے کہ نہیں ، جس نے مجھے مارانتھا، اس کو ہیں نے ماریا۔ اس سے زیادہ کی مجھے حاجت نہیں۔ قبطی کہتا ہے کہ نہیں ، جس نے مجھے مارانتھا، اس کو ہیں نے ماریا۔ اس سے زیادہ کی مجھے حاجت نہیں۔ حب یرسب ہو چکا تو خلیفہ نمانی نے گور نرصر عرو بن العاص کو فا طب کرتے ہوئے کہا کہ اسے عرو ، متن العاص کو فا طب کرتے ہوئے کہا کہ اسے عرو ، متن العاص کو فا طب کرتے ہوئے کہا کہ اسے میں متن تعددت ما ادنا میں وقت کہ و لدت ہم مالان کہ ان کی ماؤل نے انتھیں آزاد پیدا کیا تھا (یا عدو متن متن تعددت ما ادنا میں وقت کہ و لدت ہم مالان کہ ان کی ماؤل نے انتھیں آزاد پیدا کیا تھا (یا عدو متن متنے تعددت ما ادنا میں وقت کہ و لدت ہم مالدات ہم احداد آ)

محد الشعليه دسلم اورآپ مے بيروؤل كۆرىيدلائے ہوئے اس انقلاب نے سارے عالم بيں او پخ ينج كى ديواريں كر اويں۔ مساوات ان نى كاايك نيا دور تشروع ہوگيا جو بالآخر جديد جمهورى انقلاب تك پہنچ كيا۔

ىت دىم زمانى كى كوئتين مشىر كا نەعقا ئەرىيەت ئىم تىھىيى عوام سورچ اورىپ ندكو <u>لوجة سىقى</u> 1٠٢ اور حکم ال افراد لوگوں کو یقین دلاتے تھے کہ وہ ان دبیتاؤں کی اولا دبیں۔ اس سے سورج بنسی اور ر چا ند بنسی خاند انوں کے عقائد بید ا ہوئے۔ اس کے قدیم نریا نا نہ کے حکم ال فرکورہ تسب کے توہما تی عقائد کو اور کینٹر کرتے تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ لوگ یہ عقیدہ رکھیں کہ بادر شاہوں کی موت سے سورج گربمن اور چانہ تھے کہ اور اور وہ گربمن اور چانہ تاکہ ان کی اہمیت لوگوں کے دباغوں پردسائم رہے اور وہ کا میب بی کے ساتھ ان کے اور عکومت کرتے رہیں۔

اس طرحت بم زبانه کے حکم ال گویا ترک اور تو ہم کی تی کے سر بہت بنہ ہوئے تھے محمد صلی الن طیب دسلم نیجب حکم ال ہوئے ہوئے یہ اعلان کیا کہ سورج اور چاندگر ہی سا دہ طبیعیا تی واقعات ہیں مذکر سی انسان کی عظمت کا انہار ، تو اس کے بعد توہم پرستی اور مظا ہؤطرت کی تعظیم کی جواک کے اور مال کے خوار کی خوارت کی تعظیم کی جواک کے اور مال کے بارہ ہیں اور ہیت اور تقدیم کی جواک کی اور میں اور ہیت اور تقدیم ہوگیا اور ان کے بارہ ہیں وہ حقیقت کے خدانہ ذہن بیدا ہونا تمرد عہوا جس کو موجود ہ زبانہ ہی سائنسی فرہن کہ اجا تاہے۔

محص بی اللہ علیہ وسلم کے دریعہ انسان کو صرف ہی چیز پنیں ملی ۔ اس کر باتھ مربیہ ہواکہ آپ نے جو خدافی گاب انسان کے حوالے کی ، اسس میں زور وشور کے ساتھ یہ بات برائی گئی کرزین واسمان کی تمام چیزیں انسان کے لئے مسئر کر دی گئی ہیں رو سَخَتُ رَبِّلَہما فی السما وات والا رض اس سے یہ ذبین پیدا ہواکہ ان چیزوں کی تسنیر کرنے انھیں اپنے کام یں لانے کی ضرورت ہے ، نہ یہ کہ ان کو خطب ماور بر ترسم کھران کے اُکے سر جھکا یا جائے۔

نئى دنىساكى تخسيق

محد صلی الشرعلیہ و کسلم جو دین لائے تھے اسس کوعرب کے نمام لوگوں نے قبول کر لیا۔ اس کے بعد وہ حیرت ناک تبزی کے ساتھ بھیلنا شروع ہوا ۔ حتی کہ ایک صدی سے کم عصد میں وہ البت یا اور افریقہ کو سخر کرتا ہوا یورپ میں داخل ہوگی ۔ امر کمیہ کو جھپوٹر کرتقریباً تمام ملکوں اور نمام مندروں پر بالوا سطہ یا براہ راست طور براسس دین کے بیردوں کا غلبہت اللہ ہوگیا۔

یسل له ایک ہزارے ال تک جاری رہا۔ نا یُجیریا کی سوکو توضا فت سے لے کر انڈونیٹ یا کے مسلم سلطان تک اور ترکی کی عثمانی خسالانت سے لے کر ہندستان کی علی بادشا ہت تک ،گوبالیک اسلام

عظیم مک تفاجوموج ده طرزی قوی حدودے ناآسٹ ناتھا مسلمان اسس پورے علاقے بیں تجارت ، تعلیم یا دو در سے مقاصد کے تحت بآسانی سفر کرسے تھے۔

یبی وه زبانه به جب که چودهویی صدی عیسوی میں ابن بطوط نے تقریباً ۵ که ہزارہ سے لکا مطر کے یہ وه زبانه به جب که چودهویی صدی عیسوی میں ابن بطوط نے تقریباً ۵ که ہزارہ سے لئے کیا ۔ وه ایک ملک سے دول سرے ملک میں اس طرح بہنچا کہ کہیں وه اجبنی نہ تھا۔ کید محمد بن تعلق (۱۵ – ۱۳۲۵) کے زبانہ میں دہلی گیا۔ یہاں اس کو دہلی کا قاضی القفانة (چیف بسٹ) بنادیا گیا (۱۹۵–۱۳۵۹) نفر مرف تخفے تحالف طے۔ بلکہ اس کو دہلی کا قاضی القفانة (چیف بسٹ س) بنادیا گیا (۱۹۵–۱۳۵۹) اس عالمی انفت الب کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام انسان ایک ہی انسانی برادری کا حصد نظر آنے لگے میاوات انسانی کا یہ ذہن نہا بہت بینری سے ساری دنیا ہیں ججب گیا۔ اولاً اس نے مینر پر غلبہ ما صل کیا۔ اس کے بعد اسپین اور سلی ہوتا ہوا موال یہ وہ لور یہ کے قلب میں داخل ہوگیا۔

یورپ کی اکثریت نے اگرچہ مذہبی اعتبارے اسلام کو قبول نہیں کیا۔ گرکائنات کے بارے بی اسے المرکائنات کے بارے بی اس المر (توحید) کے نقط نظر کو اکٹوں نے پوری طرح لے بیاا و راسس سے بھر پورفائدہ امھایا۔ حقیقت یہ ہے کہ پورپ کاسٹ نسسی اور حمہوری انقلاب اسلام کے انقلاب توحید کا "سکولر ایٹریشین " ہے ۔ اس انقلاب کے اخروی پہلو کو الگ کرے اس سے دنیوی پہلو کو اختیار کرنے ہی کا دومرانام مغرب کا حب دیدانقلاب ہے ۔

الیسی حالت میں برم ہنا وئی مب الغرے بغیر درست ہے کہ انس نی تا رہے ہے آگراس آلگا کو نکال دیاجا۔ کے تو اس کے سساتھ تمام تمدنی اور انس نی ترقیوں کو بھی نکال دیب بڑے گا۔ اس کے بعد دنمی او وبارہ اسی تاریکی کے دور میں چلی جائے گی جہاں وہ اسلامی انقلاب۔ سے پیلے پائی جارہی تھی۔

. آزادیٔ *من*کر

قدیم زمانه میں ان نکو فکروخیال کی آزادی حاصل نرتھتی۔ انسائیکلو بیٹ یا بڑانیکا رہم ہو) کے الفاظ میں ، نکری احتساب کی نمیصور تیں متسام قوموں میں رائج تقبیں ، خواہ وہ جیمونی ہوں یا برای ۔ الفاظ میں اور تاریخ تحصی یوسوں میں اور تاریخ تحصی میں دوروں میں پائی جاتی رہی ہے :

Some form of censorship has appeared in all communities, small and large, in all parts of the world, at all stages of history (3-1083).

انسائیکلوسیطی یا آف رسین ایند انتفکس میں ۲۵ صفحات، پرشتل ایک مقاله ہے جس کاعنوان استساب (Persecution) ہے۔ اس مفصل مقاله بب بتایا گیا ہے کہ کس طرح قدیم اریخ کے شام ادواد میں سادی ونیا میں لوگ آزادی خیال کے حق سے محووم سخے۔ تمام لوگ مجبور سخنے کہ وہ وی سوبی ہو مکم ال طبقہ کی سوبی ہے۔ مقالہ میں اسس طرح کی تفصیلات دیتے ہوئے تبایا گیا ہے کہ تقدیم النسان سماج بنیا دی طور پر عزروا دار سمقا:

Ancient society was essentially intolerant (743)

انسائیگوبیٹیا برٹانیکا بیں احتساب (Censorship) کے عوان کے تت مصفی کا ایک مقالہ ہے جس میں تفصیل سے بت یا گیا ہے کہ کس طرح تاریخ کے پیچیلے ادوار میں سادی دنسیا بیں فکری داروگیرکا عام رواج سخا ۔ ت دیم چین میں شہر بوں کو آزادی فکر حاصل نہتی ۔ بشہ ہوانگ فی (Shin Huang Ti) نے عظیم دیوار جین بنوائی ۔ گراسی کے ساتھ اسس نے بشہ ہوانگ فی (بی تقین جودوااور سلاع میں مکم دیا کہ تمام کتا بیں جلا دی جائیں ۔ اسس سے مستنیٰ صرف وہ کتا بیل تقین جودوااور زراعت حسین ہے صرر موضو عات سے نعلق رکھی تھیں ۔ شاہی عکم میں بیر بھی شالی سلا کہ دن کے اندر جو لوگ محت بیں بہت ہیں جائے گی رضو ہوں کہ دن کے اندر جو لوگ محت بیں بہت ہیں جلا کیس کے ان کو سخت سزادی جائے گی رضو ہوں کے لیے دن کے اندر جو لوگ محت بی بوٹارک نے مکھا ہو کہا ہوں کیا ہوں کہ بازی میں بوٹارک کے دور سے کھتا بڑھنا سکھنے سے ۔ دور سری برفتم کی تعلیم اور کتا ہوں پر بابندی گلی ہوئی تھی ۔ یونان کے دور سے کھتا بڑھنا سکھنے سے ۔ دور سری برفتم کی تعلیم اور کتا ہوں پر بابندی گلی ہوئی تھی۔ یونان کے دور سے سے ایتھنز میں آرط اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے صدایتھنز میں آرط اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے مصد ایتھنز میں آرط اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے مصد ایتھنز میں آرط اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے مصد ایتھنز میں آرط اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے مصد ایتھنز میں آرط ور اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو جیسے مصد ایتھنز میں آرط ور اور فلسفی ، جن میں سقراط اور ارسطو سیاسی میں ایکھنا کی سے ایکھنا کی سندی سے ایکھنا کی سے ان کو سون سے ایکھنا کی سندی سفراط اور انسان کی سندی میں سیاست کی ساتھ کی سیاست کی سی

لوگ بھی مث مل ہیں ، ان کو یا تو فید کر دیا گیا یا جلا وطن کر دیا گیا۔ بہت سے اہل علم قتل کر دیسے گیے۔ کھیے لوگوں نے بھاگ کر اپن جان بچائی رصفحہ ۱۰۸۸)

قدیم روم میں فکروخیال نے احتساب سے لیے ایک مستقل سے کاری محکمہ ۳ مہر ق م میں قائم کیا گیا ۔ تنقید کو وہ لوگ بغاوت کے ہم منی سبھتے سفتے ۔ آزا دانہ تقریر کرنا ممنوع تھا۔ انسائیکلوبیڈیا برٹا نیکا کے مفالہ نگارنے اس سلسلہ میں روم کے کئی ممتاز شہر نوں کی مثالیں دی ہی جنیں صرف اس لیے سمنت سزائیں دی گئیں کہ انھوں نے حکم ال طبقہ پر تنقیب کی کھی (صفحہ ۲۰۸)

حفزت میں کے بعد ابت دائی تین صدیوں کک بیہودی اور عیسائی صرف اعتقادی اختلاف کی بنیاد پر ایک دوسے سے دشن بنے رہے۔ بہلے بہودیوں نے مسی حفزات کو ابنے ظلم کانت انہ بنیاد اس کے بعد جب مسی حضرات کو اقت دار ملاتو الفول نے بہودیوں سے جارہا نہ انداز میں انتقام لینا شروع کیا۔ دصفحہ ۹۵ – ۱۰۸ میں

قدیم نمانه میں آزادی سنکر بر پابندی کی ایک وجریر متی کہ محوف خام ب نے جن خودساختہ عقائد پر اپنے نم مبنی نظام کا ڈھانچہ کھڑا کرد کھا تھا، فکری آزادی کا ماتول اس سے بیے خطوہ کے ہم مبنی تھا۔ انھیں اندلینہ تھاکہ اگر آزادانہ تحقیق کوفروغ ہوا تو وہ لوگوں کی نظر میں اپنی صدافت کو برقرار نہ رکھ سکیں گے۔ سولھویں اور ستر صوبی صدی میں پورپ میں جن لوگوں نے سائنسی اندازت عفروف کر کرنا چا ہا، ان بر سیمی چرچ نے زردست مظالم کیے۔ اسس کی وجر میں ندکورہ بالا اندیشہ سے۔ اسس کی وجر میں ندکورہ بالا اندیشہ سے۔ ان مظالم کی تفصیل ڈریپر کی مت ب سائنس اور مذم ب بیں تصادم اندیشہ سے۔ اگرچہ اس کا ذیادہ صبح کے۔ اگرچہ اس کا ذیادہ صبح کے۔ اگرچہ اس کا ذیادہ صبح کے۔ اس کا دیادہ صبح کے۔ اگرچہ اس کا ذیادہ صبح کے۔ اس کا دیادہ صبح کے۔ اگرچہ اس کا ذیادہ صبح کے۔ اس کا دیادہ صبح کے۔ اس کا دیادہ صبح کے۔ اس کا دیادہ صبح کی صبح کے کہ کو دیا کی دو میں کی دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کہ کو دیا کو دیا کہ کی دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کر دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا

نام سائنس اور سیت بین تصادم ہے۔ ان او پنج پنچ

قدیم زمانه میں فکروخیال پر پابندی کی وجرستی و تمی کشرک تھا جس کا ذکر پھیلے صفحات میں آجیکا ہے۔ مشرکا من عقائد کے سخت یہ سم لیا گیا تھا کہ جوشخص با درشاہ کے سخت پر ببیٹا ہوا ہو وہ عام انسالول سے سختاف ہوتا ہے۔ اسس زمانہ میں با دشاہ کو ، کسی درکسی اعتبار سسے ، خدائی اوصا بن کا مالک سمجاجا تا سخا۔ عام انسان محض رعایا سکتے ، اور با درشاہ کو ان کے او پر ۱۰۵

فدائي است كي حيثيت حاصل هي -

یهی مشرکانه یا تو بها مذعقیده تفاجس نے لوگوں سے آزادی حنیال کاحق جیین رکھ تفا۔ میسمجد لیا گیا تفاکہ جوادشاہ کی دائے ہے وہ موسے وگوں کو مرف بادشاہ کی دائے ہے۔ دوسرے لوگوں کو مرف بادشاہ کی دائے کا کوئی حق تنہیں۔ دائے کا مونی حق تنہیں۔ میں وہ غلط عقیدہ تھا جس نے ست رہم زانہ میں آزادی کارکا خاتمہ کردکھا تھا۔

سانوی صدی عیسوی بیں جب اسسلام کاظهور ہوا، تواس نے اعلان کیا کہ مرضم کی بڑائی صدی عیسوی بیں جب اسسلام کاظهور ہوا، تواس نے اعلان کیا کہ مرضم کی بڑائی صرف ایک خدا کے بیارے ہے۔ اس کے سواجو انسان میں سب برار ہیں۔ سب ایک دوسرے کی طرح ہیں۔ سبخیر اسسلام صلی الشرعلیہ وکلم نے مخلف انداد سے اس حقیقت کا اعلان کیا کہ متسام اخوج ، مسلم وابوداؤد) انسان سجائی ہیں۔ دالسناس کلسلم اخوج ، مسلم وابوداؤد)

میهی وہ چرنے جس کو مذہب اصطلاح میں توحی کہاجا تا ہے۔ بیفیراک الم نے اس حقیقت کا خصرف اعلان کو بیا اس کو علاً زمین پرقائم حقیقت کا خصرف اعلان کو بیا بلکہ اس بنیا دیر ایک کمل انقلاب برپاکر کے اس کو علاً زمین پرقائم کر دیا۔ بیفیری کے ابتدائی دور میں آپ نے اس سے حقیقت کی تفظی سینے فرمائی تھی۔ اس کے بعد حب عرب بیں آپ کوسیاسی غلبہ حاصل ہوگیا تو آپ نے وقت کے حکم ال کی حیثیت سے اس کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا:

اس طرح اسلام نے انسانوں کے درمیان نسل اور نگ اور عہدہ جبیں بنیا دوں پر تفریق کوخم کردیا ۔ اور ار سربو اضلاقی بنیا دیران کی درجہ بندی مت انم کی۔ اظہار خیال کی آزادی اسلام نے توجید کی بنیا دیرجوانقلاب برپاکیا اس کے بعد تاریخ میں پہلی بار ایک نیا

انسانی ساج وجود میں آیا ، ایک ایسا ساج جس میں کسی روک ٹوک کے بغیر ہرشخص کو اظہار خیال کی از ادی تھتی۔ ایران کا نوسشیروال دخرواول ، ۳۱ ہسے وے ۵ تک ساسانی سلطنت کا حکم ال رہا ہے۔ وہ ایران کا نوسشیروال دخرواول ، ۳۱ ہسے و ۵ گراسس کے زمانہ میں ہیں یہ حال تقاکہ ایک باراسس کے دربار میں ایک شخص نے بادشاہ پر تنقید کرنے کی جرات کی تواس کو وال کو دشاہ کی طوف سے یہ سزادی گئی کہ عین در بار میں اسس کے سر پر کلای مار مار کر اس کو طاک کو دیا گیا۔ قدیم زمانہ میں سمجھا جا تا سھا۔ حکم ال سے منسلات کی جم معن سمجھا جا تا سھا۔ جس کی سب سے ملی سندایہ سمی کہ اسس کو مار کر اس کو مار کر اس کو دیا جائے۔ اس کی سب سے ملی سندایہ سمی کہ اسس کو مار کر رہا جائے۔

اسلام نے نامر ون اس کے خلات اعلان کیا بلکساج میں وہ حالات بیدا کیے کولوں کے اندریہ جرائت بیدا ہوئی کہ وہ اسس قدیم روایت کو توڑیں اور ابینے سر داروں اور حسکمرانوں

كے خلافت كھلم كھلا اظہار دائے كرسكيں -

پیغبراس الم صن الشرعلیه و لم کوعرب میں سیاس حکرال کی جنیت حاصل محق اس کے باوجود آپ عام انسانوں کی طرح رہنے تھے۔ ہوشخص آپ کے مقابلہ میں آزادانہ اظہار خیال کرسکتا تھا۔ اس کی ایک مثال عزوہ بدر کا واقد ہے۔ اس عزوہ کے سفریں آپ سے ایک مقال پر پڑاؤ و الا۔ ایک شخص جس کا نام خباب نا لمنذر سخنا، وہ سامنے آیا اور براہ داست بیغیبرا سلام سے مخاطب ہوکر کہا کہ یہ مقام جہاں آپ مظہرے ہیں، وہ خدا کی وی سے یہاں سے باآپ اپن ذاتی دائے سے سے ساں سے ہوکر کہا کہ یہ آپ نے فرطیا کہ میں اپن ذاتی دائے سے یہاں سے ہوگوں کو سے سے کہا کہ یہ تو کوئی مظہر نے کی حب گہ نہیں۔ لوگوں کو سے اسے کے سے اس سے اسطیعے۔

اس دافغہ کی تفصیل سیرت کی کتابوں میں موجودہے۔ یہاں ہم صرف یہ تنا نا چاہتے ہیں کہ ایک عام آدمی دفت کے حکمرال کے خلاف بے تکلف "تنقید" کرتا ہے مگر کوئی اس کو برا نہیں مانتا۔ خود پیغیر اسلام سنة اس جمارت کے خلاف کوئی منفی ردعمل ظاہر نہیں کیا بلکس دہ طور پر صرف یہ بوجھا کہ تنہماری یہ دائے کیوں ہے۔ اور جب اسس نے اپن دائے کی اسمیت بتائی کوئی ہوں ہے۔ اور جب اسس نے اپن دائے کی اسمیت بتائی کوئی ہوئے۔

و أب نے فرا اسس كو قبول كرايا اور وبال سے الله كر الكي منزل كے ليے روانہ ہو كيے۔

اسلامی توجید کے نخت آنے والا یہ انقلاب اتنا طاقت ور نقاکہ وہ پوری اسلامی تاریخ بین مسلسل طور پر جاری ہوگئیا۔ پیغیر اسلام کے بعد خلفاء را شدین کے زمانہ بیں کوئی بھی شخص خواہ بظاہروہ کتناہی عِزاہم ہو، خلیفہ کے اوپر ازادانہ تنقید کرسکتا تقا۔ اس کی شالیں کر خت سے خلفاء را شدین کے تذکروں بیں موجود ہیں۔

اسلام کایہ انقلاب اتنا طافتور تھا کہ وہ بعد کے زمانہ میں اس وقت بھی یا تی رہا جب کہ خلافت کی جگہ سے اسلام کی جگ خلافت کی جگہ " ملوکیت " قائم ہوگئ - اسلام کی بعد کی ہم اسوسالہ تا ریخ میں کمبی ایسا نہیں ہوا کہ کوئی شخص عوام کی زبان بندی کرسنے میں کا میاب ہوسکے ۔

بسندواك

رسول اور اصحاب رسول کے ذریعہ جو اسلامی انقلاب آیا وہ سادہ معنوں میں صرف ایک مذم بی انقلاب نوسقا ، بلکہ اس نے نقریب پوری آبا در نیا کو متا ترکیا۔ ابن اسلام نے عالمی سطح پر طافتور حکومت بین فائم کمیں۔ بیسلسلہ ایک ہزار سال تک جاری رہا۔ اس پوری مدت میں کہیں بھی انسانی فئکر پر بندست فائم مہنیں کی گئی۔ ہر جگہ تنسام لوگوں کو مکل طور پرف کری آزادی مال مور پرف کری آزادی مال مور پرف کری آزادی مال مور پرف کری آزادی مالی رمی ۔ بیمان ہم پروفیسر آزنلڈی کمت اب "بریجنگ آف اسلام" سے کھے اقتباسات نقل کرتے ہیں۔

پردفیسر آز للڑنے اندنس کے ایک سلمان کا لمبا بیان نقل کیا ہے جس کا ایک مصدیہ ہے ۔
۔۔۔ یہ سچ ہے کہ جشخص ہا را دین قبول کرنے کی طرف میلان ظاہر کرے، ہم اسس کو گلے لگانے کے ایک سیار رہنے ہیں۔ مگر ہما را قرآن ہم کو اسس کی اجازت نہیں دیتا کہ ہم دومروں کے مغیر رہے رونت کی کریں رصفحہ ۱۲۵)

ترکول کی مذہبی رواد ادی کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اسفول نے بور پی ممالک کی فتح کے بعد کم از کم دوسوس ال تک اپنی عیسائی رعایا کے ساتھ ذہبی معاملات میں اسی رواد ادی کا بنوت دیا جس کی مث ل اس زمانہ میں بورب کے دوسرے ملکوں ہیں مطلق نہیں ملتی دصفی ہی سنزھیں مدی میں انطاکیہ کے بطریک مکار کو سے نے ترکول کی اس صفت کا اعتراف ان الفاظ میں کیا معدی میں انطاکیہ کے بطریک مکار کو سے است

سقا: خداترکوں کی ملطنت کو ہمیتہ باتی رکھے، کیوں کہ وہ اپناجزیہ لیتے ہیں، لیکن رعایا کے ذہب میں دخل اندازی نہیں کرتے ، خواہ وہ لفرانی ہوں یا بہودی یا سامری (۵۹ –۱۵۸)

پر وفیسرار نلڈ نے سلم دور مکومت میں فکر وخیال کی آزادی کی بہت سی متّالیں پیش کی ہیں۔ اسس کے بعدوہ کھتے ہیں کہ روی سلطنت کے وہ صوبے جن کوسلالوں نے بتر رفاری کی ہیں۔ اسس کے بعدوہ کھتے ہیں کہ روی سلطنت کے وہ صوبے جن کوسلالوں نے بتر رفاری میں یا یا جو کئی کے سائفہ فتی کیا سقا ، انھوں نے اچا بک اپنے آپ کو الیسی روا داری سانویں صدی کی تاریخ صدیوں سے ان کے بیے نامع وہ میں ہوئی تھی ۔۔۔۔ اس قسم کی روا داری سانویں صدی کی تاریخ بین کی میں خریرت کے ساتھ کی تاریخ بین کو بین کی تاریخ بین کی کی تاریخ بین کی تار

"...... so striking in the history of the seventh century."

نرمی ازادی مذہبی ازادی

ٹی ڈبلیو آدنلڈ نے ابنی کتاب اشاعت اسلام کے مخالفین یہ کہ دہ ہیں کہ اسلام کے مخالفین یہ کہ دہ ہیں کہ اسلام الم اس فلیفن یہ کہ دہ ہیں کہ اسلام الم کے مخالفین یہ کہ دہ ہیں کہ اسلام الم کی طاقت سے کامیاب ہوا ہے۔ اسس بے دور دور کے ملکوں میں بینیام جیج کر مرفز مہب کے الم علم کو ببنداد میں جمع کیا اور پیرسلم علار کو بلاکر دو تول کو دور دور کے ملکوں میں بینیام جیج کر مرفز مہب کے الم علم کو ببنداد میں جمع کیا اور پیرسلم علار کو بلاکر دو تول کو ایک عظیم السام کی استدال عظمت کا اعتراف کیا (صفحہ ۲۸) موٹ موٹ دی۔ اس علی مقابلہ میں علم الم کی استدال عظمت کا اعتراف کیا (صفحہ ۲۸) کو جو سے اور غرصال میں بہت زیا دہ کو بین کے اور خود اس نے کہ بی این سیاسی طاقت کو تبلیغ اسلام کی اشاعت کے معاملہ میں بہت زیا دہ بر جو شمل کی این سیاسی طاقت کو تبلیغ اسلام کے با و جو داس نے کمبی این سیاسی طاقت کو تبلیغ اسلام کے با و جو داس نے کمبی این سیاسی طاقت کو تبلیغ اسلام کے لیے استعمال بنیا یا۔

بنداد کے نکورہ بین نداہب اجماع میں دوسرے نداہب کے جوابلِ علم شرکب ہوئے ،
ان میں ایک یزدال بخت سخا۔ وہ مانی فرقہ (Manichaean sect) سے تعلق رکھا سخا اورایان
سے آیا تھا۔ یزدال بخت نے مسلم علاری با تمیں سنیں تو وہ اسلام کی استدلالی طاقت سے مرحوب
ہوگیا۔ اس نے مکل طور پر خاموشی افتیار کرلی ۔

اجماع کے بعد المامون نے اسس کو درباد میں بلایا اور اس سے کہاکہ ابتم کواس لام

قبول كرينا چاہيد - يزدال بخت نے اسلام قبول كرنے سے انكاركيا اوركها: امرا لمونين، يس نے آپ كى بات سى اور آپ كے متورہ كوجانا - مگرآپ تو وہ شخص ہيں جوكسى كواپنا مذم ب چيور شخ پر مجور نہيں كرتے اور جراكسى كومسلان نہيں بناتے - يزدال بخت كے النكا دے بعد المامون نے اپنى بات واليس الحال اور جب بزدال بخت بنداد سے اپنے وطن واليس جانے لگا تواس نے مسلح محافظ يزدال بخت كے مائے كرديا تاكہ جذبات سے بحرے ہو ئے مسلان كى كوئى جماعت اس كونقسان نربہنجا سكے - دصفح الا)

اسلام ببن برفكرى آزادى بے اور اس كے ساتھ برست كروالے كا حرام بھى -

دورجديداور المسلام

موجو ده زبانه میں آزادی فکر کو خیراعلی (Summum bonum) سجاجا آہے۔ عام خیال یہ ہے کہ یہ آزادی مغرب کے سائنسی انفت لاب کا نیتج ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اس کا فوری اور قریبی سبب جدید سائنسی انقلاب ہے مگر خود یہ سائنسی انفت لاب ، جیسا کہ بچھلے صفحات میں واضح ممیا گیا ، اسلام کے موحدانہ انقلاب کا نیتج سخا۔

فرانیس فکرروسو (۸۰-۱۷۱۲) جدید جمبوریت کے بانیوں ہیں شادکیا جاتا ہے۔ اس فرانیسی فکرروسو (۸۰-۱۷۱۲) جدید جمبوریت کے بانیوں ہیں شادکیا جاتا ہے۔ اس فراین کا ب معاہدہ عمرانی (Social Contract) ان الفاظ کے ساتھ ست روع کی تھی: انسان آزاد بیدا ہوا تھا، گریں اسس کو زنجیروں ہیں جکوا ہوایا تا ہوں ۔ یہ فقرہ حقیقۃ روسو کا عطیہ نہیں ۔ یہ دراصل اسلامی خلیف عمر (۱۹۸۳ - ۸۸۵) کے اس ست ندار زفقرہ کی بازگشت ہے جو اسفوں نے اپنے مائخت گور زعروبن العب ص کو مخاطب کرتے ہوئے کہا تھا: اسے عموہ مخت کو سے لوگوں کو عن المی بالیا، حالال کہان کی اور نے انجیس آزاد بیدا کیا تھا۔

موجودہ زمانہ ہیں بورپ بیل اور اس کے بعد ساری دنیا میں آزادی اور جہوریت کا جوانفت لاب آیا ہے، وہ اس انفت لابی علی کا اگلام صلہ ہے جو اسلام کے ذریع ساتویں صدی میں سندوع ہوا ستا۔

اقوام متحدہ نے مرم 19 میں وہ جارٹرمنظور کیا جس کو یو نیورسل ڈلکاریشن آئف ہیومن مائٹس کہا جا تا ہے۔ اسس کے آرٹیکل مرا میں یہ کہا گیاہے کہ ہرآ دمی نیسال، صغیراور مذمب دانا

کی آزادی کاحق رکھتا ہے۔ اسس حق میں یہ آزادی بھی شامل ہے کہ آدی اپنے مذہب کو تبدیل کرسکے اور اپنے مذہب کا خفیہ یا اعلانیہ اظہار کرسکے یا دوسروں کو اس کی تعلیم دسے ۔

اقوام متحدہ کا یہ چار طریعی حقیقة "اقوام متحدہ کا کارنا مرہ ہیں بلکہ وہ بھی اسی اسسلام انقلاب کی ایک دین ہے جواقوام متحدہ سے ایک ہزار سال سے بھی زیادہ بہلے ظہور میں آیا گھتا اسلام نے تاریخ میں بہلی بارسٹرک کے اس نظام کوختم کیاجس نے انسان اور انسان کے دمیان فرق واقمیاز کا ذہن بہد اکر کھا تھا۔ اس غیر حقیق تقیم کا نیتجہ او نج نیج کا وہ ساج تھتا جو متام قدیم زانوں میں مسلس پایا جا تاریا ہے۔

اسلام نے ایک طرف اس معاملہ میں انسانی ذہن کو بدلا۔ دوسری طرف اس نے وسیع پھانہ پھانہ پھانہ انقلاب برپاکے انسانی آزادی اور انسانی احترام کا ایک نیا دورسٹ روع کیا۔ یہ دورتاریخ میں مسلسل سفر کرتارہا۔ یہاں تک کہ وہ یورپ میں داخل ہوگی۔ اور بڑھتے بڑھتے آخر کار آزادی اور جہودیت کے جدید انفت لاب کا سبب بنا۔ جدید یورپ کا جہوری انفت لاب اسی اسلامی انقلاب کا سسبکولر اظریشن ہے جو بہت پہلے ساتویں صدی عیسوی میں عرب میں برپا ہوا تھا۔

منتقت بين كمات الم دورجد بديكاخالق ميد ، سائنس اغتبار سي بحى ا درسماجى اور معاشرتى اعتبار سي بهى -

